

دون الملک الوہاب

سیاتہ الامیان عن قلب الاطمینان

مع

از ساد الصنود الی طریق ادب عمل المولود

مطبع مصطفائی مین چھپی

فہرست ضمیمہ الایمان عن قلب الاطمینان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	خطبہ کتاب	۳۸	ذکر سلطان مظفر الدین اربلی
۶	کفیت رسالہ قایم الکلام مولوی شمس الدین قنوجی	۴۶	ذکر سیاح ورقص
۷	کلمات تہذیب نسبت مولوی کرامت علیہ السلام	۴۸	ذکر ابو الخطاب عمرون وحیہ
	جونپوری اور اوسکا جواب	۵۴	ذکر منکرین مجلس میلاد
۸	اغلاط رسالہ قلب الاطمینان	۵۹	اسامی مجوزین مجلس میلاد
۹	محبت کو وحدہ رسم وغایت و ذکر خصائص محبت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہل سنت و جماعت	۶۱	توجیہ قیام تعظیمی مجلس میلاد و جواب منکرین قیام
۱۵	اثبات نفی محبت بفرقہ و ہابیان	۶۳	تقریف و ہابی نزع و ہابیان
۱۶	ذکر بیعت مخصوصہ مجلس مولود	۶۴	مراد لفظ بدعت
۱۹	ترک فرائض سے مسلمان کا فرہین ہو جاتا	۶۵	ذکر احداث فرقہ و ہابیان تہیہ
۲۰	تحقیق بدعت	۶۷	ذکر عبد الوہاب نجدی
۲۱	مجلس مولود قرن اول میں ہابی گئی	۷۰	ذکر عبد الغفر بن عبد الوہاب
۲۳	ذکر قیام تعظیمی	۷۱	ذکر سعود بن عبد الغفر بن عبد الوہاب
۳۲	الیوم اکملت لکم دینکم کے معنی	۷۱	خط سعود بن عبد الغفر بن عبد الوہاب وہابیوں کا تسلط کے
۳۳	اللہم انزل الیاس کے معنی		وہابیہ پر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۸	محمد علی بادشاہ مصر نے وہابیوں کے	۴۸	تیسرے عقیدہ توسل و استعانت سے انحصار
۴۹	کان کاٹ کے تین تھیلیاں کان کی	۴۹	صلی اللہ علیہ وسلم سے شرک جہی
۴۹	قسط طبعیہ اور دانہ لکین اور ذکر تسخیر مکہ	۴۹	چوتھا عقیدہ مقابلہ شدائی اصحاب
۴۹	مدینہ و نہر حیت وہابیوں	۵۱	صلی اللہ علیہ وسلم کا کھودنا جائز نہ
۴۹	ذکر عبداللہ بن مسعود بن عبد العزیز بن عبد الوہاب	۵۱	پانچواں عقیدہ جو ساجد صحابہ شہداء
۴۹	عبدالوہاب کے بیٹے کی لڑائی	۵۱	جو امین واقعہ پر ان کو ساجد حکم نہیں
۴۹	ذکر وہابیوں ہند	۵۱	قابل کھودنے کے ہیں
۴۹	ذکر تحریر میراج الدین وہابی ساکن	۵۲	چھٹا عقیدہ جمعہ کے دن عزائم
۴۹	جمہور عبداللہ وہابی ساکن صفی پور	۵۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر روئے
۴۹	ذکر مقدمہ مولوی عبدالرحمن مفتی محمد راد	۵۲	برعت ضلالت ہی
۴۹	ساکن بنگالہ و عبداللطیف لکھنوی شیخ محمد	۵۲	ساتواں عقیدہ کتاب الابل الخیرات
۴۹	عقائد وہابیہ حکم تحریر اخراج نسبت شان	۵۲	جلانا چاہیے
۴۹	بہلا عقیدہ خدا تعالیٰ کی شان ہی کہ اگر	۵۲	آٹھواں عقیدہ حجرہ رسول مقبول صلی
۴۹	چاہیے تو کروں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ	۵۲	علیہ وسلم قابل انہدام ہی
۴۹	و مسلم کے برابر کرے	۵۲	نواں عقیدہ چھ سو برس سے لوگ
۴۹	دوسرے عقیدہ سر عالم صلی اللہ علیہ وسلم	۵۲	گمراہ ہیں
۴۹	شفاعت جاہلت و محبت نہیں کر سکتے	۵۲	دسواں عقیدہ جو شخص وہابیوں کے منقوب
۴۹	قصہ حسین شاہ	۵۲	کی تصدیق نہ کرے وہ کافر ہی

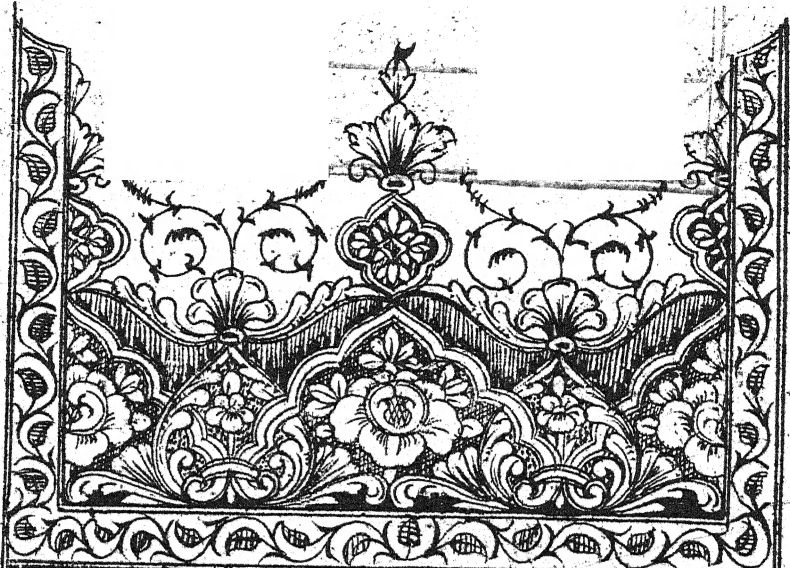
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۷	غنیۃ الطالبین حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ کی تصنیف ہی یا نہیں اور اصحاب امام اعظم رحمہ کی نسبت مرتبہ صحیح ہی یا نہیں	۸۹	دہابیوں کے اضلال کی وجوہ
۱۲۸	منحول محمود معترلی کی تصنیف ہی یا نہیں	۹۰	دروود و سلام کی بحث
۱۳۰	مولوی نذیر حسین کی تعمیر الحق کا جواب	۹۶	آیت کی تحریف
۱۳۳	دراسات البیب کا جواب	۹۷	عمل حریم کا بیان
۱۳۵	مولوی ولایت علی عظیم آبادی کے رسالہ کا جواب	۱۰۷	تاج الدین فاکہانی کے انکار کا جواب
۱۳۸	سفر السعادت کا ذکر	۱۰۸	جعفر بزرگنجی کا ذکر
۱۳۹	مولوی محمد علی صاحب کا جواب	۱۰۹	ذکر علمای مجوزین قیام
۱۴۱	فضل حزیقی مناقض فضل کا نہیں ہو سکتا	۱۱۱	صاحب قلب الاطمینان کا ایک جاہل سے مناظرہ
۱۴۲	ذکر بابجہ بدعت نہیں ہی بلکہ تحب؟	۱۱۳	ایمان کی شرط و دہابیوں میں نہیں پائی جاتی
۱۴۸	جناب امیر سے اور حضرت حسن بصری سے ملاقات	۱۱۵	الولیب کا قصہ
		۱۲۱	اعظم گڑھ میں مولوی کریم علی صاحب کا مناظرہ
		۱۲۵	دو ماہ و سال کا محاذ شرعاً و عرفاناً
		۱۲۶	بخاری کا اعتراض اور اس کا جواب

بیتوفیق خدای زمین و آسمان آمرکن فرمان کتاب مستطاب



بفراش حیدر آوان جناب عظیم محمد عبدالقدوس سلمہ اللہ المنان

مصطفیٰ مصطفیٰ مصطفیٰ مصطفیٰ مصطفیٰ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گھم سکے یہ ہاتھ میں طاقت کہان
 قطرۂ ناپاک کو دریا کیسا
 سائے حیوانوں پہ بخشا امتیاز
 عقل سے انسان کو دولت ملی
 ہو گیا تکلیف شرعی پر مار
 تا نہ ہو گمراہ کوئی بوجہ قبول
 منظر خاص احد پیدا ہوئے
 کفر کی شب کی لٹی سب آب و تاب
 سینہ مودل نور کی منزل ہوئے
 وصف او کا بھی عیان قرآن سے

حمد خلاق زمین و آسمان
 آدمی کو خاک سے پیدا کیا
 عقل سے او کو کیا پھر سر فراز
 عقل سے انسان کو عزت ملی
 عقل کا اوسنے کیا جب اعتبار
 پھر ہدایت کے لیے بھیجے رسول
 انبیاء را سبق جب ہو چکے
 کیا سبوت کا وہ نکلا آفتاب
 تیرہ دل جیسے وہ روشن فل ہوئے
 او کی کیا تعریف ہو انسان سے

لا محالہ بین مشر دنیا و دین
 آج دنیا میں وسیلہ آپ ہیں
 شان پاک اونکی جوہی از بس رفیع
 رحم میرے حال پر فرمائیں گے
 وہ شفاعت کے لیے ماذون ہیں
 استون کے آپ ہی ہیں داورس
 آپ کا دامن ہمارا ہاتھ ہی
 حقتالی کے ہیں وہ مقبول خاص
 اونکا عالم میں جو ہر پایہ نہ تھا
 نور تھے وہ نور کے سایہ کہاں
 نور کا جو جسم ہو یوں صاف و پاک
 جب کیا خالق نے ختم المصلین
 اس میں جو شک لائے وہ گمراہ ہی
 ختم ہی اون پر نبوت کی کتاب
 جو کہ ممکن ہی ایسا ہی رسول
 ہیں وہ محبوب خداے دو جہان
 الفرض کیا و صفت ہمسے ہو سکے
 مرتبہ چلکا کہ ہو بعد از خدا
 چھوٹے بھائی بنتے ہیں چھوٹے اوب
 کار پاکان راقیاس از خود گیر
 جملہ عالم زین سبب گیر وہ شد

رحمت عالم شفیع المذنبین
 کل جو عقبی میں وسیلہ آپ ہیں
 کیون نہ وہ محشر میں ان پر شفیع
 سب گناہوں کو میرے بخشائیں گے
 مسکدین اس قول کے مجنون ہیں
 ہم گنہ گاروں کے ہیں قریادرس
 مقتدی کو مقتدا کا ساتھ ہی
 دونو عالم میں ہی اونکو اختصاص
 جسم کا اونکے کہیں سایہ نہ تھا
 جب یہ پایہ ہو تو ہر پایہ کہاں
 ملکہ مٹی میں وہ ہو کس طرح خاک
 مثل اونکا خلق میں ممکن نہیں
 احمد مرسل کا وہ بدخواہ ہی
 اب نہو و یگا کبھی اونکا جواب
 تم سمجھ لو او کو وہ ہی بوالفضل
 مرتبہ اونکے کہاں اور ہم کہاں
 بعد خالق کے ہیں اونکے مرتبہ
 اونکو وہاں کہیں بھائی بڑا
 غیضب ہی غیضب ہی یہ غیضب
 گر یہ باشد در نوشتن شیر شیر
 کم گئے ز ابدال حق آگاہ شد

<p>اولیسا پہچو خود پنداشتند ناد ایشان بے نخواستیم و خور بہست فرستے و سپان بے انتہا بہزن مردان کشد و نامرداوست بلکہ آتش دہمہ آفاق زد اسلام لے قاتم پنجہ ان اسلام لے باعث بنیاد خلق اسلام لے مہربان اسلام اسلام اسی دادخواہوں کے پناہ عن عبد بن جابر خا دام</p>	<p>ہم سہی با انبیا برداشتند گفت اینک ما بشر ایشان بشر دین ندانستند ایشان از عدا ہر کہ گستاخی کند در راہ دوست بے ادب خود را نہ تنہا داشت بد اسلام اسی مقتدا اسی سردان اسلام اسی باعث احبب و خلق اسلام اسی جان جانان اسلام اسلام اسی دوہان کے باو شاہ آل اور اصحاب پر بھی ہو سلام</p>
--	--

ابا بعد مخفی نہ ہے کہ اس زمانہ پر تو زمین پہن بعض حضرات کا عجیب حال ہی رہا اس الناس علی دین
 ملوکم کے حصن حصین اسلام میں خزنہ اندازی کا خیال ہی کشیدو آسمان فرشتہ و شیطان
 و عذاب قبر وغیرہ کا انکار ہی امور آخریہ وہمیدہ پر جن کا منشا ان نزاع خارج میں پانہیں جاتا
 حضرت کے مذہب کا مدار ہی جاگٹ پتلون ہیں کہ کھڑے کھڑے پیشاب
 کرنے کا دستور ہی حاضر می میں منیر پر مڑوڑی مرغی کا ہونا اور کھانا ضروری
 اگرچہ محاصرین آیات و احادیث کا ترجمہ بلکہ ہندی کی چندی کر کے بہت
 کچھ سمجھاتے ہیں لیکن وہ اپنی ہٹ دھرمی سے کب باز آتے ہیں ۵

کب کسی کی وہ بات مانے ہیں بھائی سید بھی کچھ دیوانے ہیں

بعضوں نے اونپر بھی حاشیہ چڑھایا اتفاقاً مجلس میلاد کو بدعت ٹھہرایا اس لحاظ
 کہ اووہ کو چہ بازار میں مخلوق کی خالقیت و حادث کی قدیم کا اظہار ہی منقست
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر صریح ہمارا ہی اور یومنین مجاہدین تھوڑے ایمان کے لیے

یہ مجلس ٹھہراتے ہیں اوسمیں فکر ولادت باسعادت و علویہ جلیہ و رضاع و محمدیہ جلیہ و محاسن علیہ
و معجزات باہرات قرآن مجید و احادیث صحیحہ سے ذکر کیے جاتے ہیں جب یہ ذکر خلافت شیعہ
بلکہ بدعتِ نزومہ قرار پائیگا تو کوئی شخص ایسے مجمع عام میں انکی محامد لب پر نہ لائیگا قویہ فریہ
اپنے دل کا مدعا برآئیگا بغضِ تقلید کے انکار پر اڑے ہیں سخنِ جال و بہرِ جال کے
پردے اٹکھوں پر پڑے ہیں آیات و احادیث کے ترجمے اور اسکے اقسام تک
معلوم نہیں پر اپنے محدثی کا اظہار ہی ایسا رہا بعد کی جمالت پر نہایت اصرار ہی کہ جسے مقلدین
کو بدعتی ٹھہراتے ہیں کبھی فرطِ عنایت سے مشرک کا کلمہ زبان پر لاتے ہیں اس لیے
کہ جب زمرہ مقلدین بدعتی و مشرک قرار پائیگا تو یہ مجمع کہ فی زمانہ سنائیے مانی اور ٹھوس اسلے
ہیں لامحالہ درہم و برہم ہو جائیگا پھر جب بعد چند مدت اچھی طرح غفلت طاری ہوگی
جو کلمہ پڑھایا جائے گا بلا تکلف سبکی زبان پر آجائے گا یہ تو سمجھے کہ دنیا
سراسر فانی ہی دنیا کے لیے دین منہ روشنی محض نہ دانی ہی ہے

پری نمفتہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز	بسوخت عقل حیرت کہ این چو لعل نجیب است
اس صورت میں ہنسنے پر مناسب سمجھا کہ قلب الاطمینان کا جواب باصواب لکھا جاسی اور تمام اوسکا	صیانتہ الایمان عن قلب الاطمینان لکھا جاسی اور اس میں ملازمان حضرت کے تمام مغالطی مذکور
ہوں تا اہل سنت و جماعت کے قلوب سے شک و شبہ دور ہوں مگر حتی الوسع بان لازمو	کے پاداش میں صرف ہدایت و تنبیہ کی جاتی گالی کے عوض گالی نہ دی جاسی
گرچہ جو نیست در سخن من عجب مدار	حیف آدم کہ ز ہر در آب بقا کس نم
ابھی اگر کوئی کلمہ طبع نازک پر گراں ہو تو ہم متعرف بخفا و قصیدہ لاریں اور ملازمان حضرت بہر لعل	مختار میں بہر نعم عوض اورو گلاہ ناز و جو کچھ چاہیے اوپر عتاب فرمائیے یا گالیوں بھیجیے موندہ جیٹھ
۵ و نہ نام دو کہ بوسہ خوشی بر ہی آگلی	رکھتے فقیر کام نہیں دو کہ سے میں
دل کے ورق پخت ہیں حمد ہر داغ عشق	ہم کرتے ذوق عشق کا دعویٰ نہد سے میں
جانا چاہیے کہ یہ سالہ قلب الاطمینان اصل میں مولوی بشیر الدین قنوجی کے غلط الکلام کا	
عصارہ ہی اور مولوی صاحب کا اپنی تصانیف میں عموماً و غلط الکلام میں خصوصاً ایلتزام	
کر کبھی کتابوں سے تھوڑی سی عبارت نقل کرتے ہیں اور اسبق یا معنی کی عبارت جو خلاف	
دعا ہوتی ہی اسے جھوٹے ہیں کبھی کسی مطلب کو نقل کرتے ہیں مگر اوسکا جواب یا اوسکی	
غلطی جو کسی عالم نے لکھی ہی اوس سے مطلق تعرض نہیں کرتے کبھی جھوٹھ موٹھ کسی مضحکہ	
حوالہ کسی کتاب کی طرف کرتے ہیں کبھی دیدہ و دانستہ کسی امر کا انکار کرتے ہیں کبھی غرضی	
نام گھر کے اونکی طرف کسی تصنیف کی نسبت کرتے ہیں کبھی غیر مستند کو مستند ٹھہراتے	
ہیں کبھی اکابر محدثین کو غلطی بتاتے ہیں کبھی اونکے قول کی تصدیق ہوتی ہی کبھی اونکے	
کلام کی تفسیر ہوتی ہی کبھی قرآن کے معنی میں مانے کرتے ہیں کبھی احادیث کے	
ایسے معنی گھڑتے ہیں جو مہور محدثین کے خلاف ہوتے ہیں اور متن حدیث بھی اوسکی	
آگلی ہوتی ہی پھر صاحب رسالہ اپنے حسن عہدیت اور بھونڈی تقلید کے بدولت اوس	

کتاب کے ترجمے سے ایسے مغلطی کی دلدل میں پھنسے ہیں کہ کمالے نہیں نکلتے اگرچہ
ہستے بلحاظ اختصار کے ہر جگہ مغلطی پر تنبیہ نہیں کی اور صاحب غلط الکلام کو اپنا خطا طلب
نہیں بنایا لیکن ناظرین با بصیرت ناسی فساد و اصل مخاطب کو بخوبی پہچان سکتے ہیں غرض یہ کہ
کہ صاحب رسالہ نے سوا اسکے اپنی آہج سے جا بجا ایسے لوگوں کے کلام بطور ہتھکنڈے نقل کیے
ہیں جنہیں عوام بھی زمرہ خواص سے نہیں سمجھتے اور اگر احیاناً آیت یا حدیث لکھی ہے تو ہمیں
کچھ نہ کچھ تحریف کی ہے اور یہ بھی سمجھے کہ کیا بے موقع ہتھکنڈے ہی مذکور کیا ہے اور آیت
و حدیث کا کیا مفاد ہی حقانیت کی کیفیت ہے کہ باوجودیکہ خود بدولت خواجہ احمد
حسینی کے مرید ہیں مولوی کر امت علی مرحوم کو ہفت سہام و ششام بنایا انکی نسبت
مشکون الکواکب تحفیات الحركات جاہل خام خیال غلط فہم نا فہم ناوان سبے علم حسدی
تخطی بر زبان تسبیح در دل گاؤ خر درو غلو سرقت پیٹو دریدہ دہن ناخفت حریا دلس
بدویاست جھلیا مفسد جھوٹا و غاباز بدعتی رقصی و تجال ارشاد فرمایا حالانکہ مولوی نے ہتھکنڈے
خلیفہ فاضل سید احمد صاحب بریلوی کے اور ہندوین و غفلین ناظم علمی گرامی سے تھے

بزرگش نہ خواند راہل خرد	کہ نام بزرگان بزدلشی برو
ہم کیا کہیں تم سے یا کیسے تم ہو	تم آپ ہی جانتے ہو جیسے تم ہو
جاہل مفسد کبھی کیسکو نہ کہو	تا کوئی نہ یہ کہے کہ ایسے تم ہو

مجاورہ دانی کا دماغ عرش برین پر جھولتا ہے مولوی صاحب کی ایک ایک عبارت پر لکھتے
ہیں اور خود قدم قدم پر ٹھوکرین کھا کر مونہ کے پھل گرتے ہیں ایک مقام اطمینان
میں جس کا جواب مرعوی قلب الاطمینان ہے مولوی صاحب مرحوم نے لکھا ہے جناب
نظام الدین اولیا وہاں بطور جمع فی العبارة ارشاد ہوتا ہے کہ رکاکت اکلی ظاہر ہے
کہ حضرت شیخ نظام الدین لیا یہ تھے ولی تھے اور دانستہ یہ نہ سمجھے کہ یہ ترکیب توصیفی
مولوی صاحب مرحوم کی طرف سے نہیں ہے بلکہ حضرت شیخ نظام الدین خود معروض

شیخ نظام الدین اولیا تھے اور علمیت و جمعیت میں تضاد نہیں پھر اگر لمبا ظاہر اجتماع کمالا
 کے اولیا لکھا تو کیا بڑا کیا یہاں اعتبار حقیقت جمعیت و علمیت بوجہ حسن ممکن ہی نہ ہو
 مجھ پر جن استر آبادی شیخ کا فیہ میں فرماتے ہیں فان قبل ایس میں الجمعیت و علمیت تضاد کما
 یذکر المصنف بعد تصدق الوصف والعلیۃ و الجواب انہما ایسا بمقتضایں فی صبح اعتبار حقیقتہ جمعیت
 مع اعلیۃ تسمی جائزہ معنی من الرجال بکرام مثلاً فیكون معناه ہرہ الجماعۃ لہذا اللفظ فیكون
 معنی جمعیت باقیاتہ لانا عبد الرحمن جامی نجات الانس میں فرماتے ہیں شیخ نظام الدین
 دہلوی دہلوی معروف شیخ نظام الدین اولیا قدس سرہ گوید کہ شخصے برائی کہ مبلغ کثیر در آن
 نوشتہ بود کہ کردہ پیش نظام الدین اوسب آمد و قصہ گم شدن بر اہل و العبرض ساند
 و انہما عنہ فواضطرب کرد شیخ یکدم بوی داد کہ این اعلو انجور و بر شیخ فرید الدین در بیان
 بردہ چون استخض درم را بجلو آورد و جلو اگر قدری جلو آورد کاغذ پیچیدہ بوی داد چون نیک گاہ
 کرد آن کاغذ گم شدہ وہی بود قول الجلیل میں ہی ثم انجوا عبد محمد باقی صاحب خواجہ محمد انکلی
 صاحب بابہ مولانا محمد درویش صاحب مولانا محمد زاہد صاحب خواجہ عبد اللہ الاحرار
 اور نظام ہری کہ حضرت عبد اللہ احرار نہ تھے خستے تھے فاما ہو جو اکلم فہو جوینا ۵

بوسے گل بھی تو نہ لائی تھیں

چل ہوا ہوا سی صبا دیکھا تھے

اب چند فقرے خود حضرت کے بطور انموذج لکھے جاتے ہیں پہلا فقرہ گویا حضرت
 الزام عدم تبلیغ حکم خاص کا نکالتے ہیں نکالتے کی جا پر دیتے ہیں چاہیے دوسرا فقرہ
 ایک کتاب مسمیٰ تینویری فی مولد السراج امیر تصنیف کر کے پیش کیا شاہ ارسل نے ہزار
 دینار اسکے صدق میں دیں کیونکہ اس میں کیا کی جگہ کیے اور دیا کی جگہ دیے چاہیے تیسرا فقرہ
 بلکہ ہم لوگوں کو خود حضرت نے اس قیام میں منع فرمایا آئین میں کی جگہ سے چاہیے
 چوتھا فقرہ اس سے بڑھ کر عمل و قیام میں قباحہ شمول فرقہ مبتدعین کلاب اہل النہا
 میں ہی جانا چاہیے کہ قیام بھی عمل ہی یا نچوان فقرہ یون ارقام فرماتے ہیں یہ مصدر

غلط ہی ارقام فرماتے ہیں کی جگہ تحریر فرماتے ہیں یا لکھتے ہیں چاہے جتنا فقرہ اور باقی مابین
قابل کہنے کے نہیں ہی اسی کی جگہ ہیں چاہے ساؤان فقرہ وہ مصنف مصنف نامی مقبول ہی
ہی کی جگہ ہیں چاہے آٹھواں فقرہ اب ہدایہ و شرح وقایہ جو شہی و شرح جو کتب دین ہی
سب سے منکر ہوئے اس میں جو کتب بینی سے ہیں چاہے تو ان خرقہ تملون الکوا ائصف
کو آلف کی جگہ کیفیات چاہے ڈسواں فقرہ کہ خود مولانا صاحب مدوح کو حال زیادتی
صاحب لطینان اہت لوکے ظاہر معلوم ہو گئے لفظ حال مذکر ہی کے کی جگہ کا اور ہو گئے
کی جگہ ہو گیا چاہے اور اختلاف جمعیت کا خود باطل ہی کیونکہ زیادتی ایک حال ہی اور استعمال لفظ حال
بالفاظ احوال کا جو کوئی جمع ہی ہر حال میں بطور مفر و مسموع ہی میں زیر صبا فرماتے ہیں ۵

زندگی پس گیا مٹی ہوا یا مال ہوا
۵ لفظ بمعنی ہیں سب انشا غلط امل غلط
آورد ہمارا اسکے جواب میں التزام ہی کہ

اونکی رفتار سے دل کا عجب سوال ہوا
غرض اسی پر تمام کتاب کو قصو فرمائیے
قلب اطمینان ہی والہ ستر یا غلط

کسی کتاب غیر حبر سے کوئی قول نقل نہیں کر سکتے مگر وہ کتاب کہ قابل اور سکا مٹھن
کے نزدیک مسلم ہی مخالفین کی خطایا ہی لفظیہ سے یکسر اعراض ہی اور اسکے سرفا سے
دیدہ و دانستہ اغراض ہی و تا تو فیقہ الا بامد و ہو حسی و نسیم الوکیل +
قال الحمد للہ الذی شرح صدورنا و لیسر لنا امونا و الصلوۃ و السلام علی سولہ محمد الذی
بشر المتبعین المستن باجراۃ شہید و انذر المخالفین المبتدعین بوعدید شہید و علی آلہ و اہلبیتہ
اطہبیین الطاہرین و اصحابہ و خلفائہ الراشدین المہدین آما بعد پس کتابی محمد القاضی پوری
حفظہ اللہ عن الشر المعنوی الصور کی کہ محبت اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مومن کو
ضرور چاہیے **اقول** چاہا ہے کہ محبت کے لیے حد و رسوم متعددہ ہیں حد جس سے حقیقت
وکنہ محبت کی معلوم ہو سیکے النفس الی الموافق ہی اور اسکے لیے سیاب علامات و شہادت
ہیں کہ بلحاظ اونکے رسوم متعددہ ہوتیں اور ظاہر ہی کہ سب اسکا کچھ استلزام و بارک

حواس ظاہر ہوتا ہی اور کبھی استلذاذِ بادِ راکِ حاسہ عقل و قلب کہ یہ معانی باطنہ شریفہ و لطیفہ کو
ادراک کرتے ہیں اور کبھی احسان و انعام اس تقدیر پر تعریفِ محبت کی بیہوشی اہل
لحجۃ الصوۃ الجلیلہ اولو وجود احسان و انعام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
یہ سب اسباب بلاشبہ تحقق ہیں اسلئے کہ جمالِ صورت و کمالِ باطن و انعام عام آپ کا محلِ نکاح
نہیں ہے جو جب اسبابِ تذکرہ بالا محبت آپ کی قلب میں ٹھہری تو اسکو علامات سے
سمجھ لیں گے اور اسبابِ علامات میں بالامتیازِ ظلم و ان ہی اس منشا پر تعریفِ محبت کی
بجائے مختلفہ یہی بخیر من القلب ماسویٰ المحبوب و بعض طرف المحب عام ماسویٰ المحبوب
وسکرا لا یصوم صاحبہ الا بمشاہدہ محبوبہ دوام الذکر المحبوب و ذکر المحبوب علی عدد والانفاس و ایثار
المحبوب وغیرہ اور تفحص سے معلوم ہوتا ہی کہ عمدہ ترین علامات محبت سے اولاً اقتداء
و استحسان سنت و اتباع اقوال و افعال و امثال اوامر و اجتناب نواہی و تادب بااداب
سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی شفای قاضی عیاض میں ہی و اولہا الاقتداء و استحسان
سنت و اتباع اقوال و افعال و امثال اوامر و اجتناب نواہیہ و التادب بااداب فی
عمرہ و وسیرہ و منسلک و مکرمہ مگر تم لوگوں کو اقتداء و استحسان سنت کا کہ خیال
ہی ہیں ان تو علانیہ سنت بدعت مذمومہ ٹھہرائی جاتی ہی ۵

ہر غمخیز لب سے عشق کا اظہار ہی غلط	اس بحث صحیح کی تکرار ہی غلط
کرتے ہو جسے راز کی باتیں تم طرح	گو یا کہ قول محرم اسرار ہی غلط

تائید اکثر ذکر ہی شفای قاضی عیاض میں ہی و من علامات محبتہ الہی صلی اللہ علیہ
وسلم کثرۃ ذکرہ کہ من احب شیئاً اکثر ذکرہ مجہین کی پہچان ہی کہ وہ ہمیشہ محبوب کا ذکر
کیا کرتے ہیں نہ اس کو ترک کرتے ہیں نہ اس سے ٹھکتے ہیں اور حکما کا اتفاق ہی کہ مجہین
اپنے محبوب کا ذکر کیا کرتے ہیں نہ اس کو کچھ عوض جاتے ہیں اور نہ اس سے
ٹھہرتے ہیں اور اگر اپنے محبوب کا ذکر ترک کریں تو انکے عیش میں بخند پڑتا ہی محبوب کے

اگر سے کوئی چیز انھیں ساری نہیں معلوم ہوتی اور انکا یہ طور ہے کہ سو اسی کو محبوب کے
 کسی چیز کی اونکو خواہش نہیں ہوتی اور انکے اوہام کو مقتضیات شہوات کی طرف توجہ نہیں
 ہوتی کبھی انکو وجد ہوتا ہے نہ کہ کرتے ہیں نہ تنہا ہو جاتا ہے بدن سست ہوتا ہے کونگٹے کھڑے
 ہوتے ہیں کبھی چپختے ہیں کبھی اُٹتے ہیں کبھی نعرے مارتے ہیں کبھی بخود و گزشتہ ہوتے
 ہیں کبھی کرتے ہیں کبھی لولہ و جداس مرتبے کو پونہ پتا ہے کہ باعث ہلاکت کا ہوتا ہے
 شفا فی قاضی عیاض میں ہے دیر و سی ان امرۃ قالت لعائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 اشفی لی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکشفته لہا فبکت حتی ماتت یعنی ایک عورت نے
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے زیارت قبر مبارک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 استدعا کی آپ نے حسب اسکی استعا کے قبر مبارک کو کھول دیا وہ فرط محبت سے روتے روتے
 مر گئی سبحان اللہ یہاں یولولہ و سوز و گداز اور دھراس قدر انکار کی سی دراز کہ مجلس میلاد
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں خود حاضر ہونیکا تو کیا ذکر ہی مجبیں خاص کبھی کتاب فیض النوا
 حضوری سے منع کیے جاتے ہیں اور یہ سمجھے کہ حسب اسکی حقیقت یہی ہے کہ علما و صلحا و فقرا
 و اعدیا کسے مقام پر جمع ہوتے ہیں اور عین محامد جمیلہ و محاسن جلیلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قرآن مجید اور حدیث حمید سے اوجال و لادت شریف اور ضیاع مطہر اور حلیۃ اطہر
 مطابق روایات صحیحہ کے بیان کیے جاتے ہیں اور درود بہ کثرت
 پڑھا جاتا ہے پھر باوصف و دعویٰ محبت کے کس موندہ سے منع کرتے ہیں ۵

۱۔ عبادت سے جو رانا اور جنت کی طلب	کام چوراس کام پر کس موندہ سے اجرت کی طلب
چنانچہ اس سالہ قلاب طمدیان میں زیادہ سنی محبت سے چھڑ چھاڑے ہیں انکے پہلا بگاڑ ہے ۵	
سننے ہیں اوکو چھڑ چھڑ کے ہر دم	کس مزے سے عتاب کی باتیں
دیکھو اسی دل نہ چھڑ قصہ زلف	کہ یہ ہیں بیچ و تاب کی باتیں
نالاذا ذکر شریف سے محب کو لذت اور اسم مبارک کے سننے سے خوشی حاصل ہوتی ہے سیرت	

مین ہی ومن علامات محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لیتہ محبہ بذکرہ اشرفین و مطرب عند سماع اسمہ
 الحنیف و قد یوجبہ لک سکر الیستغرق قلبہ و روحہ و سمعہ و سبب ذلک السکر اللذہ القاہرہ للعقل یعنی علامات
 محبت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی کہ آپ کے ذکر سے محب کو لذت اور آپ کے نام مبارک کے
 سننے سے خوشی حاصل ہوا اور کبھی اس ذکر سے محب کو ایسا سکر پیدا ہوتا ہے جس سے قلب و روح
 وسیع کبریت اتعراقیہ طاری ہوتی ہے اور اس سکر کا سبب ہے کہ عقل کو ڈھانپ لیتی ہے اور
 جب تک لوگوں کی سمجھ میں نہیں جلیں دعوت ہی اور ذکر مبارک کے سننے سے نفرت ہی تو دیولت عظمیٰ مہربان

سہ ابن سعادت بزرگوار و نیست اگر نہ بخشہ خدا می بخشندہ

را الباعب عرب ہی و فی حدیث ابن عمر من احب العرب فحبی اجلہم من الغضرم فبغضی الغضرم بحقیقۃ
 من احب شیئاً احب کل شیء بحیثہ یعنی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جس نے عرب سے محبت کی ہماری دوستی سے اور جس نے عرب سے عداوت رکھی ہماری دشمنی
 سے ہے بشمول شخص کسی کو دوست رکھتا ہے اپنے محبوب کے محبوب کو پیارا سمجھتا ہے جب سے
 تم لوگوں کا عرب سے خراج ہوا عرب کی عموما و حرمین شریفین کی خصوصاً تم لوگ تو ہرین کیا کرتے ہو
 اور یہ نہیں سمجھتے کہ قطع نظر شرافت ذاتی کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مقام کس قدر
 مرغوب ہے الحمد للہ کہ اہل سنت و جماعت میں علامات مندرکہ و سایر علامات محبت بخوبی
 منجلی و آشکارا ہیں کہ احتیاج اثبات کی نہیں مخالفین سے کیسے کیسے معر کے پیش
 ہتے ہیں اور ہمیشہ نصرت غیبی معین حال رہتی ہے اور مخالفین کو خسروان کمال

کھولا جو دستہ گلہ اپنا زبان کیا اگر زری شب جوال ستم کے حسابین

سنو مشرۃ اطاعت و محبت درجات عالیہ و مراتب شریفہ ہیں کہ حق تعالیٰ جل شانہ مجس کو
 عنایت فرمایا گاہے کو آفتاب بنا لیا گاہے نبویہ میں ہی ومن مطیع الرسول فالنکاح
 مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین الآیہ و قد فرما
 فی سبب نزول ذلہ الآیہ ان ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان شدیدا بحب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلیل الصبر عنہ فاتاہ یوما وقد تغیر وجہہ وتخل جسمہ وعمرت الحزن
 من وجہ فسادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن جلالہ فقال یا رسول اللہ یا ابی وجج غیرانی
 اذ الم رک شقتک واستوحشت وحشتہ عظیمہ حتی القاک فذکرت الآخرة حیث لا اراک ہناک
 لاننی ان دخلت الجنة فانت تكون فی درجات النبیین فلما اراک فزلت ہذہ الایۃ انتہت
 فخطرت یعنی ومن بطع الرسول الایۃ کے نزول کا یہ سبب ہی کہ حضرت ثوبان سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت محبت رکھتے تھے تھوڑی مفارقت کے تحمل نہ ہو سکتے
 تھے ایک روز آپ کے پاس حاضر ہوئے چہرہ و جسم متغیر تھا آثار طلال بشرے سے نمایاں تھے
 آپ نے استفسار حال فرمایا حضرت ثوبان نے کہا کچھ کمزور و نہین مگر کیفیت یہ ہی کہ جب
 ہم بساط ملازمت سے دور ہوتے ہیں کمال وحشت ہوتی ہی جب دولت زیارت نصیب
 نہیں ہوتی وہ وحشت اہل نہیں ہوتی پھر سنئے آخرت کی کیفیت کا خیال کیا کہ ہم کچھ
 وہاں دیکھیں گے اس لیے کہ اگر ہم جنت میں داخل ہونگے آپ اس وقت درجات نبیین میں نازل
 ہوئیں گے ہمارے وہاں یہاں کیماں تو ہم دولت دیدار سے محروم ہوں گے تب خدا کا
 فرمان وجہ الایقان نازل ہوا کہ جو شخص اطاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرے وہ انبیاء و صدقا
 و شہداء و صلحا کے ساتھ ہوگا اب تعریف محبت کی باعتبار غایت و ثمرہ کے یوں ہوئی
 میل العکب الی الیوافقہ لفقوز مراتب الدنیا والدرین اور جب تم لوگوں میں سرے محبت
 ہی نہیں تو اس کے ثمرے کی توقع شیخ چلی کے خیال سے کم نہیں قال قوۃ وکمال
 ایمان و اسلام بقدر قوۃ وکمال محبت ہی اعی جس قدر محبت میں قوت وکمال ہی
 اوسی قدر ایمان اسلام میں بھی قوۃ وکمال ہی اور جس قدر محبت میں ضعف و نقصان
 ہی بقدر اوسکے ایمان اسلام میں بھی نقصان و ضعف ہی اور پچان اسکی اتباع و اطاعت میں
 ہی اعی جو محب مخلص ہی وہ ولی جان سے مطیع متبع ہی کسی قول فعل میں فرمانبردار
 کو ترک نہیں کرتا ہمہ تن موافقت و مرضی میں سعی و کوشش و اطاعت و اتباع کی دل سے

نیت و خواہش کھتا ہی اور ایسا ہی شخص خداوند کریم کا محبوب پیارا ہی چنانچہ خداوند تعالیٰ
 نے فرمایا ہی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحبیکم اللہ یغفر لکم اتباع رسول اللہ دلیل محبت
 اللہ تعالیٰ کی ہی اور شہرہ او سکا یہی کہ اللہ تعالیٰ بھی او کو دوست رکھے اور بخشدے او کو
اقول سب کچھ سہی پر تمہیں کیا تم لوگوں میں یہ محبت کی علامت پائی جاتی ہی نہ او سکے
 اسباب خیر اسباب و علامات کو چھوڑو اس و شوق و ذوق و محو و صحو و بقا و فنا و بعض
 و بسط وغیرہ لوازم محبت کو دیکھو شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہی لا معنی لہا الا المولوبۃ
 علی الطاعۃ ولما انکر المحبتہ انکرہ النفس والشوق والذوق والمحو والصحو والبقا والفناء والقبض
 والبسط وسائر لوازم المحبتہ وقواعد المودۃ وسائر مقامات اہل المعرفۃ غصیب یہی کہ حسب
 ایضاح الحق ان امور کو بدعت حقیقیہ میں شمار کیا ہی آدہ یہ نہ سمجھے کہ یہ لوازم محبت سے
 ہیں و بطلان لازم سے بطلان ملزوم کا ہوتا ہی پھر انکے بدعت ٹھہرنے سے نفس
 محبت ملزوم ہو جائیگی چنانچہ ایک مقام میں لکھا ہی سعی کردن در تحصیل مقام فنا
 علمی و الفلاح و اضمحلال و نکشاف مغیبات مثال و واردات و جہد و حال غیبیت و
 استغراق و سکر و سطح و عقد ہمہ در باب تاثیرات کونیہ و نفسانیہ و اشرف خاطر و
 القامی گرمی و قلوب حضار و تعین اوزاد و اذکار و ریاضات و خلوات و اربعینا
 و لوافل عبادت الزام طاعات شاقہ ہمہ از قبیل بدعات حقیقیہ است انتہی مختصر
 پھر صاحب ایضاح اور انکی فریات کے مذاق پر یوں تقریر کر سکتے ہیں کہ قوت کمال
 ایمان و اسلام بقدر ضعف محبت ہی یعنی جس قدر محبت میں ضعف و نقصان ہی اوست
 ایمان و اسلام میں قوت و کمال ہی اور جس قدر محبت میں قوت و کمال ہی اوست
 ایمان میں ضعف و نقصان ہی جو محبوب مخلص ہی وہ غیر مطیع و عاصی ہی کسی قول
 و فعل میں تابع نہیں ہمہ تن غیر مرضیات میں سعی و کوشش اور نافرمانی میں دل سے نیت
 و خواہش کھتا ہی اور ایسا ہی شخص خداوند کریم کا غضوب ہی اور شہرہ او سکا یہی کہ اللہ تعالیٰ

اوسکو دشمن سمجھے اور اصل بہنم کرے سبحان اللہ کیا فہمید ہی نہ دید ہی نہ شنید ہی محبوب کا غضب و شمس کا محبوب ہونا اندھیر ہی سمجھ کا بھیر ہی پھر کہو مذاق صاحب ایضاً پر قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی الایسے کیا مراد ہی اس کا بھی کوئی مفہوم مخالف ٹھہراؤ موندہ بنا بنا کر کوئی تاویل بناؤ

آف ری گری محبت کدیر سے سوختہ جان جس جگہ بیٹھ گئے آگ لگا کر دسٹھے

قال اور طریق نیک عمد حصول محبت کا بھی یہی طاعت فرمانبرداری صوری و جنوسی اعمیٰ عقیدہ موجدانہ عمل صالحانہ ہی **اقول** اگر فی الواقع ایسا ہی ہی تو عقیدہ موجدانہ و عمل صالحانہ سے برعات حقیقیہ کا ملزوم و تاثر ایسا کیسا اگر یہ تشبیہ تقلید اہل عقل ہی یعنی چونکہ معتزلہ اپنے فرقے کو سبب نفی صفات قدیمہ کے صحاب التوحید کہتے ہیں تم لوگوں نے اسی مصدر سے مشتق بنا لیا تاکہ ارباب نکاش نام سے فریعت و اشتقاق سمجھ لیں تو ہم کہیں گے کہ تعد و ذوات قدیمہ محال ہی مگر تعد و صفات قدیمہ نافی وحدت ذوات قدیمہ کی نہیں ہو سکتی پھر جو محال ہی لازم نہیں آتا اور جو لازم آتا ہی وہ محال نہیں آتا اگر موجدانہ تکلف صیغہ تکلف کا سمجھا جاسیے بے تکلف تم لوگوں پر صادق آئیگا نام سے مافی الضمیر کھل جائے گا

تو مکدر رہو تو عشق میں ہر دم ایک آندھی ہیں خاک اڑانے کو

قال اور جو منحرف و نافرمان ہی وہ مرکب شیطان ہی ہرگز ہرگز اوسکو محبت و اہقت خداوند کریم و رسول علیہ الصلوٰۃ و السلام سے نہیں ہی اگرچہ کسی قدر ظاہر میں صورت بناوے

یا زبانی دعویٰ محبت و اطاعت کے سے دعویٰ بلا دلیل قبول خرد نہیں

محض دعویٰ زبان بدون تصدیق جنان و شہادت عمل جوارح و ارکان اس بارہ خاص میں نامسموع و غیرہ مقبول ہی جیسا کہ شفا می قاضی عیاض میں لکھا ہی

تقصی الامارہ وانت نظیر حبہ ہذا العمر فی التیاس بدیع ان المحب لمن یحب مطیع

لکتابہ مطیع یا ہونا دل سے الفت کی نشانی ہی احمد بن اوسکی مرضی میں جو ہودہ یا جانی ہی

محببت کی دلیل نہیں ہے ایک صدق اطاعت ہی	خلاف قول و فعل یا میں کب ہوتی لغت ہی
مناکب اسے ہی منصف و عوی محبت کا	مخالفت ہو کرے جو ہر طرح پیشہ عداوت کا

قول انحراف کے باب میں جو کچھ ارشاد ہوا وہ البتہ فرقہ موحد پر مطابق الفعل بالفعل ہی مگر شفا قاضی عیاض کے جو شعر منقول ہوا وہ مذہب مرجع کا مویا ہی شفا کی یہ عبارت ہی و يقال المحب من امة عصمة و توفیق و من العباد طاعة كما قال القائل انم ملا علی قاری شرح عین العلم میں فرماتے ہیں کہ کیف لیسر المحب بالطاعة و الطاعة تتبع الحب و شرته فلا بد ان يقدم المحب ثم بعد ذلك يطبع من احب یعنی حب کی تفسیر طاعت نہیں ہو سکتی اس لیے کہ طاعت تابع و شرہ حب ہی تو پہلے حب ہونی چاہیے بعد اسکے طاعت خیر اگر منحرف ہیں تو وہ ہیں پہلو اس سے کیا بحث گوش خردان سنگ اہل سنت تو خدا کے فضل سے اطاعت و محبت میں سرگرم ہیں جب احیاناً بمقتضای طبع گناہ کرتے ہیں تو شفا عت و وسیلہ جمیلہ پر نظر کر کے خلاصۃ الوفا کا شعر پڑھتے ہیں اور زار زار روتے ہیں

عصیت فقالوا کیف القی محمدًا	و دجی با ثواب المعاصی
عسی الله من اجل الجبیب و قرہ	یدار کنی بالعیوفا العفو او سع

انھیں وھا بیونکی طرح شفاعت و وسیلہ کا انکار نہیں خیر خیال و ہم رجال پر اصرار نہیں

یہ وہابی نجدی اک بلائے ناکامی ہی	جو ہی دشمن خدا کا کشت اکا یا رجالی ہی
ہر ایک سنت کو کہتا ہی عبت ہی اسے چھوڑ	حدیف اسکے تصور میں کنھیا کی کہانی ہی
یہ ہی اصرار ذکر سرور عالم نہو ہرگز	محبت اسکو کہتے ہیں ہی اسکی نشانی ہی
مخالفت ہو کرے جو ہر طرح پیشہ عداوت کا	محبت اسنے اپنے ولیمین بیشاخو بھائی ہی
مناکب اسے ہی منصف و عوی محبت کا	شفاعت کا جو منکر ہی عداوت کا جوابی ہی

قال مقتضای انصاف یہ ہی کہ دعوی محبت کو بدلیل اطاعت و انقیاد مستحکم و مضبوط ایسا کرے کہ کہیں مجال نقض نہو یہ ایسا کہ اپنے مطلب کے کاموں یا قوتوں میں

نہایت نیکو کار و نیکو نیت

طریق محبت ظاہری کو اختیار کرے اور کچھ مخالفت صریح کو کسی وقت ترک نہ کرے یا پیرائے
اطاعت میں مخالفت و انحراف کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرے دوست بنگلہ کام دشمنی کا
عمل میں لائے اور مجمع احباب و فرمان برداروں کا درہم برہم کرے جم غفیر میں کہ نص
صریح و احادیث صحیحہ کو بمقابلہ رسوم آبائی و اقوال موضوع و ضعیف الاسناد بعض المشائخ
کہ وہ کسی طرح حجت شرعیہ نہیں مطلق و بیکار و مادل و محمول بحال غیر منقول و مقبول
رکھتے ہیں غلبہ ہو اسی نفسانی سے کچھ بھی لکھا یا احادیث صحیحہ و آیات بینات کا نہیں
کرتے اپنے عمل و خواہش کے موافق مضامین مخصوص کو تبدیل و تاویل علیہ کہ لصلی اللہ
والدیانہ بنتے ہیں اور اوپر ایسے ایسے اقوال و دلائل بارود لائے ہیں کہ ضلالت و الزام ایک
طرح الزام حضرت خداوند اکرم و جناب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عائد کرتے ہیں اور مرتبہ
تبلیغ احکام و رسالت میں نقصان نکالتے ہیں عافنا اللہ من ذلک لہ ان ہر طرح سے بھاگ کر
زیر ناپدان ٹھہرتے ہیں نہیں سوچتے کہ ہمیں کیا قباحت ہی اقول ہمارے اس
رسالے کے ناظرین پر مخفی نہ رہے گا کہ یہ سب انہیں حضرات کے کرشمے ہیں

بروز حشر اگر پسند خسر و راجر کشتی | چہ خواہی گفت قربانت شوقم ہر گونیم

یہ لوگ اپنے کام یا وقت میں طریق محبت ظاہر نہ کر کے محبت کے نام سے عداوت
رکھتے ہیں اور سارے اس کے لوازم کو بدعت حقیقیہ و ضلالت کہتے ہیں اور خود رسول
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے بھائی اور خدا کے یار جانی بنگلہ پروردہ صریح
دشمنی کا کام کرتے ہیں قرآن و حدیث کے معنی میں لے کرتے ہیں محدثین و اکابر
دین کو عموماً بدعتی ٹھہراتے ہیں اور جو کچھ ان کے اکابر و اصاغر ایضاً و حسب یا وغیرہ
میں لکھ گئے ہیں سمعنا و اطعنا کہہ کر اوپر بیان لائے ہیں

روستائی ز دوست باران جبت | رفت و راپی ناودان پشت

قال جس طرح مجوزین ہیئت مخصوصہ عروجہ مولود قیام اس عمل کو معافیہا ہستے باوجود

علم بعثت اوسکے اور بعض نے علم بسبب جہالت ایسے مصر اور اسکے درمیان کہ ثواب
فرض و سنت و عبادت و جماعت سے بڑھکر جانتے ہیں تاکہ الجماعت والفرقہ اتص عد و لسن کو
دوست رکھتے ہیں اور اس امر کے بعثت کہنے والے اور جاننے والے کو بد کہتے ہیں و برا جانتے
ہیں **اقول** تقریح میں سر و پا ہی یہاں صرف چند اختلاف ذکر کیے جاتے ہیں پہلا اختلاف
جزر و صوری یعنی ہیئت مخصوصہ و مجہولہ و قیام بسیط ہی یا مرکب الگ بسیط ہی قیام عرض
واحد کا محال متحدہ میں لازم آتا ہی اور یہ فی نفسہ محال ہی اگر مرکب ہی تو اس جزو صوری
کے اجزاء سے ہر جزو محال متحدہ سے کسی محل میں قائم ہوگا پس جزو صوری امور متذکرہ سے
مرکب ہوگا پھر سو ہی اپنی دوسری ماہیت کا محتاج ہوگا و لکن الی غیر النہایہ پس تسلسل لازم
آئیگا و دوسرا اختلاف ہیات معنوں و نسخ ماہیت میں داخل ہی جیسا کہ ظاہر کلام سے
ستفاد ہی یا نہیں اگر داخل ہی تو مجلس کے لیے حقیقتہ متحصلہ نہ ہے کہ ماہ السنہ راع ہو
اگر داخل نہیں ہی تو جزا ہی ہیئت مجلس کے اجتماع اہل اسلام و ذکر محامد و ولادت رضاع و ولیدہ
کثرت درود و تقیہ و باحضر شہر کے بعد حصول تمامی اجزاء کے عوارض خارجہ کی طرف منتظر حصول
نہو لگی پھر احتیاج ہیات خارجیہ جبر ہیات مخصوصہ رہے تیسرا اختلاف اگر علما و صلیا و فاضلا
و اغنیای اہل اسلام کے مجمع میں قرآن شریف و احادیث صحیحہ سے محامد علیہ السلام و عالم صلی
علیہ السلام کا ذکر ہو اور حال میلاد شریف رضاع مطہر و علیہ مقدس کا حسب آیات و توجیہ کے
بیان ہو پھر حاضرین پر باحضر تقسیم ہو سہم ہر شی حسن لذاتہ ہی کہ ہیات عارضیہ سے
قیح نہیں ہو سکتا و مراجعی فعلیہ الیہاں چوتھا اختلاف ما فیہا سے وہی اذکار وغیرہ مراد ہیں
یا کوئی شئی دوسری اگر اذکار مراد ہیں تو ما فیہا کی عبارت بے موقع ہوگی اس لیے کہ یہ امور
اجزاء خارجیہ مجلس میلاد میں انہیں نسبت کل و جزو کی ہی نسبت ظرف و مظلوف کی
نہیں ہی اگر دوسری شئی مقصود ہی تو پہلے اوسکی تفصیل کیجیے پھر جواب لیجیے انچون اختلاف
کوئی عالم اسکے ثواب کو فرض سے بڑھکر نہیں جانتا یہ محض اتہام ہی اگر سچا دعوی ہی کسی عالم کا

نہیں کہتے ہاں جبکہ لولہ محبت سے مجمع مجہین مخلصین میں کریم اور ولادت و ضلع و جلیہ
 شریف کیا جاتا ہے اور شلوگنا حق انکو مبتدع و کلاب اہل النار کہتے ہو اور سو وقت بھی کچھ اب یہ سہو تنگ

ندامت ہوگی چھپے سے نہ ہو جو گے اگر پہلے	دین کر دیکھتے تھے اگر کہتے خبر پہلے
زبان کسکی چلی جیسا بتاؤ کون موٹہ آیا	ذرا انصاف تو کیجئے نکالا کہنے شر پہلے

قال لا لکھ شور و معلوم ہی کہ جو امر دین میں بعد قرون ثلاثہ یعنی نوے برس کے نیا نکلا ہو
 وہ بدعت ہی کہانی شریع المصاحیح لابن الملک من فعل فعلاً وقال قولاً فی الدین ایس القرآن
 دلائل احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز قبولہ و فی کل الفعل والقول بدعت و فی العین
 شرح صحیح البخاری البیع جمع بدعت و ہو ما لم یکن اصل فی الكتاب السنۃ و قبل انظار شیء لم یکن فی
 حد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دانی من صحابہ اتھی و فی سبیل التبع البدعت ما احدث علی خلاف
 حق المتفق علی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم و عمل و حال و نوع شہتہ و استحسان و جعل دنیا و ما
 مراکبا مستقیما اتھی و قال التفتنا زانی فی شرح المقاصد ان البدعت المذمومۃ ہو الحدیث فی الدین
 و غیر ان کیوں فی حد الصحابہ و التابعین و الاول علیہ الدلیل الشرعی **قول** اس قضیہ کی کلیہ
 یہ مسلم ہی علی تقدیر التسلیم بدعت کا انحصار مذمومہ میں نہیں چنانچہ شرح مصلح میں بعد عبارت
 عقولہ کے یہ لکھا ہے ان البدعت نوعان سیئ و حسن فاسیئ کا الزاویۃ علی ارکان الصلوۃ و عہد
 و اہل الصلوۃ الذوال علی الدوام بالجماعۃ و غیر ذلک الحسن کا المنارۃ و تکیہ و رجاء المنبر الزاویۃ
 ملام الاذان و کراویۃ اذان الاول یوم الحجۃ قبل الاذان المذی کیوں بعد صعود الخطیب المنبر
 ان امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ وضعہ و غیر ذلک مالم یر فیہ علماء اہل السنۃ اشابل او فیہ
 سلک فلا بأس بہ و قد عینی میں ہی وہی علی قسمین بدعت ضلالۃ وہی الی ذکرنا و بدعت حسنۃ
 ہی آہا المسلمون حسنا و لا کیوں مخالف الکتاب و السنۃ و الاثر و الاجماع اور شرح مقاصد میں
 ان عبارت منقولہ کے لکھا ہے المتفقون من الماتر بدیۃ و لا شرعیۃ لا ینسب حدھا الاخر الی البدۃ
 ضلالۃ خلافاً للبطولین المتعصبین حی رہا جعلوا الاختلاف فی المذہب الینا بدعت و ضلالۃ

کا بقول بجل متروک التسمیۃ عامہ اور عدم نقص الوضوء بالخارج من غیر اسبیلین و کجواز الکلاح برون
الولی و اصلوۃ برون الفاتحۃ ولا یفرقون ان البیعة المذمومۃ ہو الحیث فی الدین الخ بخص
و تحسین کت ابون سے ثابت ہو گیا کہ بعض بدعت حسنہ ہوتی ہی کہ اس میں مصلحت ہی
ہوتی ہی اور فروع کے اختلاف کو بدعت کہنا مبطلین متعصبین کا کام ہی اس صورت میں
فی الواقع مجلس مولود بدعت مذمومہ نہیں ہو سکتی ۵

جشم باز و گوش باز و این دو کا	خیرہ ام و چشم ہندی خدا
تیری کمر کو تیری ہوا کر کہ تو کھے	کہ آدمی جو کہے بات سوچ کر تو کھے

قال امر یہ مجلس ہرگز نہ ترون ثلثہ و شہو لہا بالخیر میں کبھی قرار نہ پائی اگر ہوتی تو کمین کہیں
صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین و امیر محمد بن حضرت امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام احمد
بن حنبل و حضرت امام مالک امام الحرمین اور دوسرے ائمہ سے کہنا اسکا یا اسکو عمدہ اور بہتر
کہنا ثابت و منقول ہوتا یا کسی پیغمبر سے مجلس مولد کسی دوسرے نبی رسول کی کرنا یا کہنا یا
جانا حضرت آدم سے لیکر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر پیغمبر گزرے کوئی پیغمبر کا
کرنا ثابت نہیں ہوا اور کسی پیغمبر نے اپنی امت کو حکم عمل مولد کا نہ کیا اگر ہر مشروع و کار ثواب
ہوتا کوئی پیغمبر کسی کو تاکید و حکم کرتے مثلاً حضرت یحییٰ و یوسف علیہ السلام کہ مجلس مولد
حضرت ابراہیم و یعقوب علیہ السلام ترک کرتے اور یونس اسکی ترغیب فرماتے اسی طرح ہر
حال اور دنیا علیہم السلام کا اور جو دعویٰ ثبوت کا قولاً و فعلاً کرے اور سپرد واجب ہی کہ پسند
صحیح ثابت کرے اور ایسا ہی حال ہی نبی الحرمین صلی اللہ علیہ وسلم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا کہ خود بخود حضرت نے باوجود نزول آیہ بل ملۃ ابراہیم صیفا کے اور فرطے نعمان جن
سبوسی غلو کسی پیغمبر کا مولد کیا اور نہ اپنے مولد کو اسطے کسی مجاہد کو خصوصاً یا امت کو عموماً
اشارۃ یا صراحتہ فرمایا اقول یہ مجلس خاص قرن اول میں کہ مصداق خیر القرون قرنی کا تھا
قرائیں تھی تو یہ میں ہی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ کان یحدث ذات یوم نے بیست

وقائع ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حلت لکم شفاعتی وحضرت ابوودر اس سے مروی ہے :
 مرعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بیت عامر الانصاری وکان یعلم وقائع ولادتہ علیہ السلام
 والانبیاء وشیخہ ویقول ہذا الیوم ہذا الیوم فقال علیہ الصلوۃ والسلام ان اشد فحش لک البواب
 والملائکہ کلہم یستغفرون لک من فعل فعلک نجی بنجائک اور اگر عدم النقل ہم تسلیم بھی کریں
 تو یہ منافی جو دو کانہیں ہو سکتا فتح القدیر میں ہے وبالجملة عدم النقل لان فی الوجہ ولسر جائز
 ہے کہ یہ مجلس قرون ثلاثہ میں باپی گئی ہو لیکن منعول نہ ہو قال اچھا یونہ پایا جانا اس عمل کا
 زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقرون صحابہ تابعین متبع تابعین میں ایس وجہ سے
 ہے کہ اس امر خیر کی حاجت نہیں ہے یا کوئی امر مانع او سکا ہے یا اس کے ثواب آگاہی متنبہ
 نہیں تھا یا بسبب مستحق وکمال کے یا بسبب مکروہ جاننے افسوس کہ وجہ عدم مشرق
 اس امر کے تھا پس علم الحاجۃ وجود مانع منقذی وباطل ہے کیونکہ حاجت طرف تقرب الی اللہ
 کے ساتھ عباد کے مقطع نہیں تقرب الی اللہ کی حاجت ہمیشہ رہتی ہے اور بعد ظہور اسلام
 وعلیہ مسلمین کے کوئی او سکا مانع نہیں سوای انہیں کہیں کسی مذہب کا حرج و مزاحمت نہیں
 و احتمال عدم التنبہ وجود وکمال کے بھی منقذی ہیں اس لیے کہ یگان حضرت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم صحابہ کی شان میں محض ناجائز بلکہ خوف گناہ ہے پس عدم ثبوت اس کا قولاً وفعلاً
 آنحضرت سے نہیں ہے مگر کجبت مکروہ و مذموم جاننے اس کے فقط اقول اگر ہم تسلیم کریں
 کہ مجلس زمانہ خیر القرون میں نہیں باپی گئی تب بھی اس شبہ کے کئی جواب ہیں پہلا
 جواب بہت سے اور راسی مجتہدین و علمای امت پر چھوڑے گئے ہیں کہ من سنۃ
 حسنۃ فلا جرہ اور من عمل ما شاع مواظف میں ہے و اجواب انہ لما علم النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم ان الصحابۃ یقومون بذلک لتعینہ لا یخلون بل یفعلون لک بعد الحاجۃ الیک اچھا صلی اللہ
 علیہ وسلم لم یفعل علی کثیر من الاحکام الشرعیۃ بل وکلما الی اور المجتہدین الذین ہم حالہم بین
 و اعلام الشریعہ دوسرا جواب چونکہ بسبب صحبت کثیر الکرمت اور قربیت کے اولیٰ انہ

مستبرکین کوئی غلو یا جلوت یا کوئی جالبہ یا علقہ ذکر شریف سے خالی نہ تھا اس لیے اس مجلس کے انعقاد کی ضرورت داعی ہوئی مگر بعد قرون آمدنہ کے جب ازمنہ شریفہ سے بعد مانی ہوا اور گوین کے اوضاع و اطوار و اخلاق و آداب میں فساد شروع ہوا تو عظمت و جلال حضرت خاتم رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد دلانے کے لیے اور محبت اور عقیدت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ کرنے کے لیے اس مجلس کے انعقاد کی ضرورت ہوئی چنانچہ مدارس کی ایجاد میں بھی اسی قسم کی ضرورت داعی ہوئی **قال** اور سخت تعجب و مقام فسوس ہی کہ جس کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم زائدہ فی القرون میں اپنی ذات بابرکات کی تعظیم مکروہ و مغضوب جانتے تھے اس فرقے والے کمال نفی سے اوکو نشان بن القرون میں مخصوص تعظیم جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لایسما عین وقت ذکر ولادت باسعادت حضرت منتخب و مختص کیسے ہیں یہ کیسے محب داعی محبت ہیں کہ چیز مکروہ و مغضوب حبیب کو سنا تھہ حبیب ہی کے خاص کرتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے استعمال خنا کو بھت مکروہ جاننے حضرت کے ترک فرمایا تھا اور فرماتی تھیں کہ میرے حبیب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم او کی بو کو مکروہ جانتے تھے اور عقلاً بھی شئی مغضوب مکروہ عموماً کسی طرح باعث تعظیم کارہ نہیں ہو سکتی **اقول** یہ کچھ مقام تعجب فسوس کا نہیں ہے البتہ مقام فسوس کا یہ ہے کہ چونکہ تم کو کچھ کہتے ہوئے مجھے بوجھے کہتے ہو اس لیے تمھاری تقریر اور مومنہ دیکھ کے کوئی قہار کر کے لوٹ جاتے ہیں اور مجھے رنج ہوتا ہے ۵

تم مسی ملکہ غریفہ سے نکالا مومنہ کرو	اور نہیں گرا تے تو جاؤ کالامونہ کرو
--------------------------------------	-------------------------------------

حضرت سلامت قیام عظیمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں محول تھا بلکہ آپ خود تعظیماً کھڑے ہوتے تھے جسے کہنا کہ قیام عظیمی کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ سمجھتے تھے شفا می قاضی عیاض میں ہے وعن عمرو بن السائب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان جالساً یؤانق قبل الوہ من الرضاۃ فوضع بعض ثوبہ فقع علیہ ثم قبلت امہ

فوضع لها ثوب من جانب الآخر فجلست عليه ثم قبل اخوه من الرضا عنه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاجلس بين يديه يعني اكره رسول الله صلى الله عليه وسلم بيٹھے تھے کہ علیہ سجدہ کے شوہر آئے
آئے اونکے لیے کپڑا بچھایا کہ وہ اوپر بیٹھے پھر علیہ سجدہ آئیں آپ نے اونکے لیے دوسرا جانب
کپڑے کا بچھایا کہ وہ اوپر بیٹھیں پھر علیہ سجدہ کے صاحبزادے آئے تب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اونکو اپنے سامنے بٹھایا علامہ خفاجی نے شرح شفا میں لکھا
وفيه دليل على انه يجوز القيام تعظيماً لمن سئى التعظيم يعني اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ تعظیم
کے لیے کھڑے ہونا جائز ہے جو شخص مستحق تعظیم ہو تمام نووی رسالہ قیام میں احادیث
واقوال ائمہ نقل کر کے صورت اتفاق کی لکھتے ہیں غلام تیسرنا من الاحادیث وبقول
الایمہ فی الترخيص فی القيام حاصلہ ثابت ذاک من فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانفسہ
الکرمیۃ وبارہ بذلک الانصار و تقریرہ حین فعل جسرۃ ومن فعل جماعۃ من الصحابۃ رضی اللہ
عنہم فی موطن جهات مختلفات ومن جهة ائمة المسلمين في اعصارهم فی الحدیث ولفقہ
والزہد والتدقیق رضی اللہ عنہم اجمعین اب ہم کہتے ہیں کہ سخت تعجب مقام فہوس ہے
کہ جس کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مانہ خیر القرون میں
اپنی ذوات بابرکات کی تعظیم کے لیے جانتے تھے تم لوگ اوس سے لوگوں کو باز
رکھتے ہو لا یتاعین وقت ذکر ولادت باسعادت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
اب انصاف کرو کہ نافرمانی کسکی ہے

انصاف شیوہ و کرم آئین خسرویت | ورنہ بہر عروس و خروس است تحت تاج

قال وفي مشکوٰۃ عن انس قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكانوا افراد الم يقوموا لما يعملون من كراهية لذلك واه الترمذي وقال هذا حديث
حسن صحيح عن مشکوٰۃ لمصاحج بين حضرت انس بن مالك في رواية هي فرمايا حضرت
انس نے کہ نہ تھا کوئی شخص بڑا محبوب نزدیک صحابہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

اور تھے صحابہ جب دیکھتے آتے حضرت کو تو کھڑے ہوتے تھے پس ہاں کے کہ وہ جاتے
تھے حضرت اس قیام کو روایت کی اس حدیث کو ترمذی نے اور کہا کہ حدیث حسن صحیح ہی
اقول یہ حدیث اگر اہل قیام پر دلالت نہیں کرتی اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام
صحابہ کو یا بسبب تواضع کے مکروہ سمجھتے تھے مفاتیح شرح مصابیح میں ہے و ہذا الحدیث لایدل
علیٰ كون القیام مکروہا بل انما کہ لہٰذا صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا الیہ للتواضع ہمارے دیار میں
اگر کسی رئیس مر و معقول کی تعظیم کے لیے اوٹھ کھڑے ہوتے ہیں تو وہ تو ضائع کتنا کر
بیٹھے بیٹھے رہے ہاں مطلب نہیں ہے کہ یہ قیام او سکونا گوار گزار یا تکبیل النس
و محبت و مودت کے امام نووے رسالہ قیام میں فرماتے ہیں واللہ اعلم بالصواب عنہ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کان مبنیہ و بین صحابہ من الانس و کمال الود و اخصافا کھیل زیادۃ الاکرام
بالقیام فلم یکن فی القیام مقصود و اگر فی الواقع مکروہ ہوتا تو خود آپ اپنے رضاعی بھائی کی
تعظیم کے لیے کیوں کھڑے ہوتے قال و عن ابی امامۃ قال خرج رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سکناً علی عصاف فتمنا لہ فقال لا تقوموا کما یقوم الایامہم یعظم بعضہا بعضا
رواہ ابو داؤد و مروی ہے ابی امامۃ سے کہا او کہنے رضی اللہ عنہ کہ نکلے جناب رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم تکیہ لگاے ہوے عصا پر پس کھڑے ہوے ہم لوگ غنی صحابہ
واسطے تعظیم حضرت کے پس فرمایا حضرت یہ کھڑے ہوتے جاؤ تم سب جیسا کہ کھڑے ہوتے
ہیں اہل عجم تعظیم کرتے ہوے بعض اونکے بعض کو روایت کی اس حدیث کو ابو داؤد نے
اقول اس حدیث میں بھی قیام تعظیمی ہی جو ث عندہ کی ممانعت نہیں ہے بلکہ قیام عام
کی ممانعت ہے یعنی خادم کا سر در و ریس کے سامنے یا پشت پر تعظیم کھڑا ہونا
منہی عنہ ہے جیسا ہمارے ملک میں امیرون کے سامنے یا پشت پر خادم کھڑے رہتے
ہیں حجۃ اللہ الباقیہ میں ہے و عندہی الاختلاف فیہا فی الحقیقۃ فان المعالی الہی بدور
علیہا الامر و لہٰذا فی مختلفۃ فان العجم کان من امر ہم ان یقوم الخدم بین ایدی سادۃ و ہم وہو

من انظر لهم في التقويم حتى كاد يتجتمع الشكر فدا عنه والى هذا وقعت الإشارة في قوله
 عليه الصلوة والسلام كما يقوم الاعاجم مرقاة بين ہی وعل الاوجه ان يقال انهم قاموا متشکلین
 فنهجهم عن ذلك وعبر عنه بطلن القیام للمبالغة فی المرام والمراد بالقیام الوقوف امام نوری
 رساله قیام بین فرماتے ہیں و اجواب عنه من اوجه الاسح والا ولی معناه الصریح بطا
 منه الزجر الاکید والوعید الشدید للانسان ان یحیی قیام الناس لیس بعرض القیام نہی الا غیرہ و نہایت متفق علیہ ہو
 انلا یکل الانسان ان یحیی قیام الناس لیس بعرض القیام ولا یستطیع ان یستطیع ان لا یستطیع ان لا یستطیع ان لا یستطیع
 اذ ان یحصل الیہ وقاسمہ ولم یفعلوا فلازم علیہ اذا کان منی المحیثین ان یستطیع ان لا یستطیع ان لا یستطیع ان لا یستطیع
 فقدر انکسب التحريم سوار قیم له اولم یقیم قدر التحريم علی المحیثین ولا تاتیه لقیام القائم ولا نہی فی حقہ بحال
 فلا یصح الاحتجاج بهذا الحدیث یعنی اس حدیث میں نہ جواو نہ خضرات کے لیے ہی جو لوگوں کو اپنے
 سامنے کھڑا ہونا پسند کرتے ہوں اس مقدمے میں صرف انکا پسند کرنا حرام ہی کوئی شخص
 اس کے سامنے کھڑا ہو یا نہ ہو پھر اگر کچھ خدمت اس کے سامنے کھڑے ہوئے مگر
 فی الواقع ہر ایک کے دل میں لگاؤ نہیں ہی تو قیام ممنوع نہ ہوگا اور دوسری حدیث میں
 اسکی تصریح بھی واقع ہی مرقاست میں ہی وعن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم من شہرہ اسی عجیبہ وجعلہ سرور ان ینتصب للرجال قیاماً اسی یقیون بین یدیاہ ین
 لخدمتہ و خلیفہ الظاہر انہم اذا كانوا قائمین للخدمۃ لا للتعظیم فلا بأس بقلیتہ و مقعدہ
 من النار و قبل هذا الوعد لمن سلک فیہ طریق التکبر و اما اذا لم یطلب ذلک قاموا من تلقاء
 انفسہم طلباً للثواب ولا رادۃ التواضع فلا بأس و روى البیہقی فی شعب الایمان
 عن الخطابی فی منہ الحدیث ہوان یا مرجم ذلک و یذہم یا ہم علی حب الکبر و الخوفۃ
 اس سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ اگر لوگ کسی کے سامنے تعظیماً کھڑے ہوں تو ممنوع
 ہی اور بعضوں کا قول ہی کہ یہ وعید متکبرین کے لیے ہی اور اگر تکبر مقصود نہ ہو اور
 وہ لوگ ثواب کے لیے یا بسبب تواضع کے کھڑے ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں

اور بہیقی نے شعب الایمان میں خطابی سے نقل کی ہے کہ معنی حدیث کے یہ ہیں کہ وہ کہہ کر و
 نخوت سے اونکو کھڑے ہونے کا حکم کرے پھر اونکو کھڑا ہونا ضروری ہو پھر یہ حدیث
 صریح بھجوت عند سے خارج ہے افسوس ہے کہ تنہ قیام اجماع کے معنی نہ سمجھے بے سمجھے
 بوجھے نئے نئے معافی احادیث میں پہناتے ہو آخر الامر مونہ کی کھاتے ہو

ہوتے ہیں با خیال گل اسی باد نو بہار | کس سے اور ائی توفیہ یز قمار کی طرح

قال عن سعید بن الحسن قال جانا ابو بکرۃ فی شہادۃ فقام لہ رجل من مجلسہ فابی ان یحکیم
 وقال ان ابی علی الصمد علیہ وسلم نہی عن فی الحدیث رواہ ابی سعید بن الحسن بن الحسن بن علی
 سے کہا سعید بن الحسن نے کہ آئے نزدیک ہمارے ابو بکرۃ ثقفی بیچ ایک گواہی کے پس
 اکھڑا ہوا ایک مرد اپنی جگہ سے پس نکار کیا ابو بکرۃ نے بیٹھنے سے اوس مجلس میں اور کہا
 کہ ہر آئینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے اس سے **اقول** یہ حدیث بھی قیام قیام
 بھجوت عند سے خارج ہے البتہ مجالس نماز و سماع و عطاء و علم وغیرہ میں کسی دوسری جگہ پر
 بیٹھنا منع ہے رسالہ قیام نووی میں ہے و اما حدیث ابی بکرۃ فاجواب عنہ بان مولی
 ابی بردۃ مجہول وان کیون معناه لا یقیم من مجلس الصلوۃ و سماع و عطاء التذکیر و العلم و نحو
 ذلک فایکیرہ ان یوثر بمجلسہ فی ہذا الموضع ویکیرہ ایضا ان یوثر بموضع وینقل الی الموضع
 آخر العید من الایام ویکذا واما شہد ہذا من القرب لیکرہ الا یتاثر فیہا و ہذا متفق علیہ عندنا
 بخلاف الا یتاثر فی الطعام وشراب و نحو ہما من خطوط النفس فان الا یتاثر فیہا محبوب و موس
 شاعر الصحیحین اخلاق الکرام و العارفین فیہ نزل قولہ تعالیٰ یوثر من علی نفسہم کان لہم خصاۃ فی حق

خوش آنکہ بجز سکوت و غمت نہ شود | تا برس حرف تند شدت نہ شود
 دارم ز خدا مید کہین شوخ مقال | در بزم سخن ساز ملاست نہ شود

قال اور جو لوگ حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے جو بیچ قصہ نزول ہے
 بحکم سعد بن معاذ کے وارد ہے استنباط و قیاس جواز قیام کرتے ہیں اور نہ لاتے ہیں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا الى سيدكم وى لوگ غفلت میں ہیں غور کامل تو بہر
صحیح نہیں کرتے **اقول** سبحان الله عجیب کلام شیریں ہی عبارت فصیح و مکیں ہی

دہن تنگ میں جو آئی بات | بن گئی فند کی مستحالی بات

مبستہ کو خبر کا فراق ہی شرط کو جزا کا اشتیاق ہی غرض عبارت میں مجبب پیچ
و تاب ہی مضمون منسرد و انتخاب ہی

نہوا پر نہوا میسر انداز نصیب | ذوق یاروں نے بہت در غزل میں پایا

بہیقی و محی السنہ امام نووی وغیرہ اکابر محدثین جواز قیام پر اس حدیث سے استدلال
کرتے ہیں پھر سبکو مورد سهام و شنام بنانا غافل ٹھہرانا نچلے ہے

گالیان دیکے کیا کرتے ہیں یہ قلعہ کلام | انکے مونہ میں یہ بان ہی کہ الہی مقررین

قال اولیٰ کہ مقام قیام تعظیم میں صلہ قیام کا لام کے ساتھ آتا ہی جیسا کہ دیونون
حدیثین مرد میں سید بن الحسن ابی امامہ میں گزرا نہ ساتھ الی کے اور اہل تہذیب و فہم
مجاورات اہل عرب تہذیبین علوم معانی و لغت خوب جانتے ہیں کہ اس محل قیام تعظیم
میں صلہ لام مناسب و مفید مدعا ہی یا الی **اقول** رحمت قابل لحاظ نہیں اوسکے

سارے مراحل طی ہو چکے ہیں مہرقات میں ہی وقد تعقب الطیبی للتورثی بان الی
فی ہذا المقام فحکم من اللام واتی بما یرج الیہ اللام **قال** ووم یہ کہ اگر اس قیام سے

قیام تعظیم مقصود تھا تو تخصیص انصار کی کیا وجہ تھی جو **قال** لا انصار قوموا الى سيدكم وى
ہی حکم عام ہما جرو انصار و دیگر حضار کو فرماتے **اقول** یہ وجہ بھی نئی نہیں ہی اس

بہت سے میں بھی محدثین بہت کہہ تحریر فرماتے ہیں جیسے محدثین کہتے ہیں کہ اس میں
تعمیم ہی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ قول خاص انصار کے لیے ہی مہرقات میں ہی ثم خست لعلوا

فی الذین عباہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلوا قوموا الى سيدكم بل ہم لا انصار خاصہ تم
جمع میں حضرت المہاجرین ہم پھر اگر عام ہی چشمہ روشن دل ماشا و اور اگر خاص ہی

توجہ سے قیام نہیں کیے انصار کی تخصیص سے ہمارا کیا نقصان ہے ۵

شادم که از رقیبان من گزشتی گوشت خاک را هم بر باد فرست باشد

مرقات میں ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوموا الی سیدکم قبل اسی للمتعلّم ویتدلّ علی علم کرہیۃ فیکون الامم للاحۃ اولبیان الجواز یعنی بعض محدثین کا قول ہی کہ قیام تعظیم کے لیے تھا اور یہ حدیث قیام تعظیم کے اباحت و جواز پر دلیل ہی مفتاح میں ہی والغرض میں ہذا الحدیث ان سعد الما بار قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للاحباب قوموا الی سیدکم قال محی السنہ القیام الی الحدیث لا احترام غیر مکر وہ بدلیل ہذا الحدیث یعنی غرض اس حدیث سے یہ بھی کہ سعد جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحاب سے فرمایا قوموا الی سیدکم محی السنہ کہا کہ اس حدیث سے ثابت ہو کہ کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مکر وہ نہیں مرقات میں ہی قال بعض العلماء فی الحدیث الکرام اہل الفضل من علم وصلاح او شرف بالقیام اذا قبلوا کمذا الخ الحدیث جاہل العلماء یعنی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہی کہ علما و صلحا کے آنے کے وقت تعظیما کھڑا ہونا جاہلیہ اس حدیث سے جمہور علما جواز قیام پر حجت لائے ہیں مرقات میں ہی قال وفی حدیث سعد لای علی ان قیام المؤمنین یدیر الریس الفاضل والوالی العادل قیام المتعلّم مستحب غیر مکر وہ وقال البیہقی ہذا القیام لیکون علی ذہب البر والاکرام کما کان قیام الانصار لسعد قیام طحہ لکعب بن مالک اس عبارت سے ثابت ہوتا ہی کہ اگر کوئی شخص نہیں فاضل عادل کے سامنے کھڑا ہو یا شاگرد استاد کے سامنے کھڑا ہو تو مستحب ہی مکر وہ نہیں ہی بلکہ یتسام بطور بر واکرام کے ہی جیسا کہ قیام انصار کا سعد کے لیے اور قیام طحہ کا کعب بن مالک کے لیے تھا اب ہم کہتے ہیں کہ اگر اس قیام سے صرف اعانت مقصود تھی تو تخصیص انصار کی کیا وجہ تھی جو قال انصار قوموا الی سیدکم مروسی ہی حکم عام مہاجر و انصار و دیگر حضار کو فرماتے اس لیے کہ صحابہ و انصار میں نسبت اخوت کی رکھتے ہیں

کینہا می کہنہ شان از مصطفیٰ	مخوش در نور اسلام وصفا
اولاخوان شدند آن شمنان	ہمچو عابد و غیب در بوستان
صورت انگور با اخوان بند	چون فشردی شیرۃ واحد شدند
غورہ و انجور ضد انب لیک	چونکہ غورہ پنچۃ شد شد یار نیک

قال سیوم یہ اگر اکیادوت اضافی معاذ بہ نسبت اور اصحاب کے باعث تعظیم کی ہوتی تو حضرت سید الخلق تھے تعظیم بالقیام حضرت کی بدرجہ اولیٰ جائز و مامور بہ ہوتی اور صحابہ کبار ضرور قیام کیا کرتے مگر ان کو مکر وہ و منہی عنہ نہ جانتے **اقول** اصل کیفیت یہ ہی کہ جب بنی قریظہ نے محاصرہ سے تنگ آکر عرض کیا کہ جو کچھ سعد بن معاذ حکم کریں گے ہم اس پر رضی میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ کو کہ کسی مقام قریب میں تھے بلوایا تا بقتضی اپنے جہتاد کے حکم کریں پھر سعد بن معاذ تشریف لائے اور مردان بالغ کے لیے قتل کا حکم دیا و زنان و اطفال کے لیے بروہ ہونیکا مفتاح میں ہی لمانزلت بنو قریظہ علی حکم سعد بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو قریظہ کا نو ہیو و یا فحاصر ہم النبی علیہ السلام فنادوا من القلعة ان ارضینا با حکم علینا سعد بن معاذ و کان سعد نازلا فی موضع قریب من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسل الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدعہ لیکیم علی بنی قریظہ بقتضی جہتادہ من قبلہم و اخذ الفداء منهم و اسر ہم فحکم سعد یقتل من کل النعمان و جالہم و سبی نساءہم و صبیانہم پھر ایسے محل میں تدبیرات سعد بن معاذ کی سیادت متحقق تھی اس لیے قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا کہ موقع و وقت اس کی مقتضی تھا باقی رہی گفتگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں ہم کب اسکے منکرہ میں ہم تو پکار پکار کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کو مامور بہ کہتے ہیں اور صاف صاف کہتے ہیں کہ صحابہ تعظیم بالقیام کیا کرتے تھے

فاش میگیم وارگفتہ خود دل شاد ہم	بندہ عشقم وازہر و دجہان لازم
قال پس حکم قیام انصار کو واسطے اعانتہ اتارنے کے کیا کہ سعد بن معاذ رضی	تھے

اور از زخم غزوہ یوم الاحزاب کا باقی تھا سواری سے مریض فرجی کو اترنے میں تکلیف
 ہوتی ہی لہذا جب قریب آئے فرمایا قوموا الی سیدکم غنی کھڑے ہوتے جاؤ اپنے
 سردار کو اتار لاؤ اقول سب بخاری تقریریں نے سند ہیں اور ہم نے جو محقق تھا
 سابقہ تفصیل لکھا ہی قال سواری اسکے قیام کے معنی صرف کھڑے ہونے ہی استعمال
 میں نہیں آتے ہیں کہیں ارادے مستعد ہونے کے معنی بھی آتے ہیں جیسا کہ الترتیب و نحو
 میں اذ قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم وایدیکم الا یہ اس صورت میں بھی معنی صحیح یہ ہیں کہ
 مستعد ہوتے جاؤ اور قصد کرو طرف اعانت اپنے سردار کے کہ مریض فرجی ہیں اقول
 قیام کے معنی ارادے مستعد ہونے کے کہ جب حاضرہ لغت میں نہیں پائے جاتے معلوم
 ہوتا ہے کہ معنی مجاز ہی ہے اور معنی مجازی بلحاظ سامع کے ضروری ہوتا ہے اس لیے کہ سامع
 اولاً معنی حقیقی لیتا ہے جب معنی حقیقی نہیں بنتے معنی مجازی سمجھتا ہے کہ تقریر فی الاصول
 مدارک التشریل وحقائق التاویل امام حافظ الدین نسفی میں ہی فعبیر عن ارادة الفعل لفعل
 لان الفعل مسبب عن الارادة فاقیم المسبب مقام السبب للملابتہ بینما طلبا بالابحاز
 یعنی فعل سے جو ارادہ فعل ارادہ کیا اسکی وجہ یہ ہے کہ فعل مسبب ہے اور ارادہ سبب ہے
 بلحاظ انحصار کے سبب ملا بہت کے سبب کی جگہ مسبب کو قائم کیا پھر جس جگہ
 معنی حقیقی بلا تکلف بنتے ہیں وہاں ارتکاب مجاز کی کیا ضرورت ہے ۵

چونکہ برگردی و برگردوست عالمی گردنہ آید در برت

قال الملخص یلح قیام تعظیم و محبت سے علاقہ نہیں رکھتا ہے اگر رکھتا ہے تو تارکین
 صحابہ و تابعین و سلف صالحین سے معاذ اللہ نے ادبی و ترک محبت و تعظیم ثابت
 ہوتی حالانکہ ان سے بڑھ کر محبت و عظمت و شہادت شناس ہونا دشوار ہے اقول جب نفس
 قیام تعظیم کی نامور بہ ہونا ثابت ہو چکا تو کچھ نہیں کہتا کہ تم لوگوں کو معاذ اللہ نفس قدس
 و طہر کی عظمت و جلالت کا انکار ہے یا صحابہ کے متادب بادب ہونیکا اظہار ہے ۵

بے ادب تمنائے خود را وشت بد | بلکہ آتش در ہرہ آفاق زد

قال حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم قدم بقدم اطاعت و رواج دین و سنت میں جانفشانی فرماتے تھے کیسے کیسے معرکے سر کیے و کتنی کتنی مشقتیں اٹھائیں کوئی روایت و قول و فعل و حال حضرت کا باقی نہیں رہا کہ ہم لوگوں تک بذریعہ ازواج و مطہرات و بنات طہیبات و صحابہ کبار و اہل بیت اطہار نہ پہنچا اور حضرت نے خود بھی کوئی دقیقہ تبلیغ رسالت و تعلیم احکام نہ چھوڑا یہاں تک کہ مسائل و ضووع و طہارت و آداب مجامعت جو نہایت پرشے و حیا کی بات ہی اور قال جنگ و جدال بیع و شرا و احوال و دوزخ و بہشت و آثار قیامت وغیرہ سب کچھ صراحت و کثافتہ بیان فرما چکے و تکمیل میں کی ہو چکی چنانچہ آیہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی مصدق اوسکی نازل ہوئی **اقول** بدلہ میں ہی او اکملت لکم ما یحتاجون الیہ نے مکمل فرمایا پس لیم الحلال و الحرام و التوفیق علی شرائع الاسلام و قوانین القیاس یعنی حسب قدرت کو حلال و حرام کے سیکھنے کی ضرورت تھی سکھایا گیا اور شرائع اسلام و قوانین قیاس کی توفیق دی گئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہی من سن سن حسنة فله اجر با و اجر من عمل بہا پھر یہ عمل مولد و ولد و فہمونی میں کسی قسم سے خارج نہیں اگر بیان صریح ہی مقصود ہی تو حدیث حضرت اعباس و ابی دردا و رضی اللہ عنہ و کچھ و سنت حقیقیہ کہو اور اگر ضمنی مطلوب ہی تو تخریجات علماء سیوطی و ابن حجر وغیرہ محدثین معاینہ کرو اور سنت حکمیہ کہو **قال** پھر حضرت سے تعین و تخصیص و تنقیح انتقاد و نفس مجلس قیام کی کیوں باقی رہ گئی جزا اسکے کہ اسمین کوئی قباحت رہی ہوگی اور کچھ دوسرا سبب مقصور نہیں ہوتا **اقول** اس عقد میں بھی کوئی دقیقہ باقی نہ رہا جسے محدثین نے حدیثین نقل کی ہیں جنکو حدیث نہ ملی استخراج کیا اور عاذا اللہ اگر اسمین کچھ بھی قباحت ہوتی تو خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے محدثین احادیث کی روایت یا اوسکے اصول کی استخراج نہ کرتے

قال ابن کثیر کہ حضرت ماسور بالتبلیغ تھے قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک
 من ربک ان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یدری القوم
 الکافرین یعنی اسی رسول پونچا دے جو کچھ اور تیرا ہی طرف تیرے رب کی جانب سے اور اگر
 نہ پونچا دے گا تو نہ ادا کرے گا پیغام اپنے رب کا یعنی اگر پونچانے سے کوئی ذرا سی بات
 بھی منجملہ احکام الہی کے رہ جاوے گی تو یہ ثابت ہو گا کہ گویا تم نے کچھ کام نکلیا اور کیا بات بھی
 نہ پونچائی اقول بلحاظ شان نزول کے یہ آیت ما نحن فیہ سے خارج ہی اس لیے کہ
 بعض مفسرین کا قول ہے کہ چونکہ بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے
 تھے یہ آیت نازل ہوئی بعض کہتے ہیں کہ یہود کے عتاب کے لیے نازل ہوئی بعض فرماتے
 ہیں کہ جرم و قصاص کے مقدمے میں بعض کا قول ہے کہ زینب بنت جحش کے نکاح کے
 باب میں اور بعض کا ارشاد ہے کہ جہاد کے مقدمے میں معاملہ التزئیل میں ہی درج ہے
 عن الحسن ان اللہ تعالیٰ لما بعث رسولہ صاق وزفا و عرف ان من الناس من یکذب فیہ
 ہذہ الآتۃ وقیل نزلت فی عتب الیہود وذلک ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم دعا ہم الی الاسلام
 فقالوا لا سلنا قبلک جلاوتہن زنون فیقولون ترید ان نتخذک حنا ناکما اتخذہ صارے
 عیسیٰ حنا ناکما فلما راسی ابنی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک سکت فنزلت ہذہ الآتۃ وامرہ بان یقول
 لہم یا اہل الکتاب لستم علی شئ الا یہ وقیل بلغ ما انزل الیک من الرحیم والقصاص نزلت
 فی قصۃ الیہود وقیل نزلت فی امر زینب بنت جحش و نکاحا وقیل فی الجہاد وذلک ان
 المنافقین کہوہ قال ابن کثیر غور کرنا چاہیے کہ اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ حضرت کو حکم
 صحیح و صاف تھا واسطے تبلیغ احکام الہی کے اور حضرت کسی حکام کو بدو نہ تبلیغ باقی نہ رکھتے
 تھے پس بیان حکم تقریفاً حضرت کا اس امر خاص میں دلیل ہیں ہی آپ کہ اللہ تعالیٰ کی
 جانب سے کوئی شی اس بارہ میں نازل نہیں ہوئی اگر ہوئی تو ضرور ہم لوگ تکذیب نہ کرتے
 پونچتی بھر جو لوگ اسکی استناد کرتے ہیں باوجود ہوسنے کوئی آیت کے ایک نئی

بات نکالتے ہیں اور صریح مخالفت لیاات و احادیث کی کرتے ہیں گویا حضرت پر الزام عدم
 تبلیغ حکم خاص کا نکالتے ہیں معذرتاً اللہ عنہا **اقول** تفسیر یہ خلاصہ شان نزول ہو تو
 ہی ایک مقدمے پر یعنی یا ایہا الرسول انا انزلنا کل امر و نہی الیک بحیث لم یبق منہا شئ
 اس صورت میں تمام اوامر و نواہی کا قرآن میں موجود ہونا اور ہر شئی کے لیے ایک آیت کا ہونا
 ضرور ہوگا اور احادیث و اجماع و قیاس عموماً قابل احتجاج نہ تھے لیکن جسے حدیث کی
 خدمت کی ہی وہ اس امر کی تصدیق ہرگز نہیں کر سکتا انصاف میں ہی و عن شیخ ابن عمر بن
 الخطاب کتب الیہ ان جابر بن شعیب عن کتاب اللہ فاقض بہ ولا یغفلن عنہ الرجال فان جابر
 مالیس فی کتاب اللہ فانظر سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقض بہا فان جابر
 مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانظر ما اجمع علیہ
 الناس فخذ بہ فان جابر مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنتہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ولم یحکم فیہ احد قبک فان خیر امتی الامر من شئت ان شئت ان تعبتہ ہدایک
 ثم تقدم فمقدم وان شئت ان تتاخر فتاخر ولا اری التاخر الا خیر الک یعنی قاضی
 شریح کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ اگر تمہارے پاس کوئی ایسا واقعہ آئے کہ وہ قرآن
 شریف میں موجود ہو تو تم قرآن کے موافق حکم کرو اور اگر ایسا امر پیش ہو کہ قرآن میں نہ
 اور حدیث میں پایا جاتا ہو تو حدیث کے مطابق عمل کرو اور اگر ایسا حادثہ ہو کہ قرآن و
 حدیث میں نہ تو اجماع است پر عمل کرو اور اگر اس قسم کا کوئی مقدمہ ہو کہ قرآن و حدیث
 و اجماع است میں نہ تو اگرچہ اپنی راسی کے مطابق عمل کرو اور اگرچہ ہوتا خیر کرو اور
 یہ تمہارے لیے بہتر ہی انصاف میں ہی و کان ابن عباس اذا سئل عن الامر فکان فی
 القرآن خیر بہ وان لم یکن فی القرآن و کان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر فان
 لم یکن فعن الی بک و عمر فان لم یکن قال فیہ براہ یعنی جب حضرت ابن عباس کے کسی
 مسئلہ کا کوئی سوال کرنا تھا پس اگر اس کا جواب قرآن میں ہوتا قرآن سے جواب دیتے تھے

اور اگر قرآن میں نہ ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہوتا تو حدیث سے جواب دیتے
 اگر ان دونوں میں نہ ہوتا تو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال سے جواب دیتے و مروتیکہ
 کسی میں نہ ہوتا اپنی رائے سے جواب دیتے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ہر شئی خاص کے لیے
 آیت ضروری نہیں اور حدیث و اجماع و قیاس بھی حج شرعیہ سے ہیں **قال** علی ہذا
 القیاس صحابہ کبار و اہل بیت اطہار نے سب حوال و اقوال و افعال حضرت کے ہم کو کون
 تک پہنچا دیے یہاں تک کہ خواب نور و مباشرت و غسل و لباس و پوشاک و صوم و صلوة
 و حج و زکوٰۃ و صحت و مرض و غلبہ و طہارت و غیرہ کھایا بیان و ذکر فرمایا جیسا کہ ماہرین
 علم حدیث و سیرت و تفسیر صرف اک ہی بیان کثیر الثواب رکھیا شاید گمان عالمین
 و مجوزین کے سوا ہی لا اہل و عیث کے اگر کوئی وجہ خاص ہو تو بیان او کا بذمہ
 مدعیان ہی اور قس علی ہذا حال ائمہ مجتہدین رحمۃ اللہ علیہم کا کہ باوجود کمال ذہن و قیاد
 و طبع نقاد و فرط کوشش و اجتہاد کے کہ کیسے کیسے قواعد کلیات و مسائل خبریات
 ہر ایک کے نکالے اس بارہ خاص میں کوئی قول معتد و روایت صحیح اونسے ثابت نہ ہوئی
 حالانکہ ہر ایک محب و مرجع دین و محی سنن سید المرسلین تھے و من ادعی فعلیہ البیان
 اقول یہ بیان کثیر الثواب بھی باقی نہ رہا اور تفصیل سابقہ گزری **قال** بلکہ ان کے قواعد
 مستخرجہ و منوابع مستنبطہ سے بدعت ہونا اس کا خوب ظاہر و باہر ہی **اقول** مجھے معلوم
 نہیں کہ قواعد مستخرجہ کس کے ہیں اور کیا ہیں اور قواعد سے ظہور بدعت کیونکر ہوا اور بدعت سے کیا مقصود ہے

خوبیان یوں تو ہیں جس عالم تصور میں	ایک گنہگار سے یہ کم سختی خوب نہیں
قال اور شاخ اراکم متقدمین و صوفیان عظام متبرکین سے بھی مثل حضرت محبوب سبحانی و قطب ربانی شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کہ صاحب تصانیف بھی ثبوت اسکا نہیں پایا جاتا ہی بلکہ وہی تبرک بدعات و تمسک سنت شریفہ کی تاکید	بلکہ ہم قواعد متقدمین ابن حجر و علامہ سیوطی سے اسے سنت حکمیہ سمجھتے ہیں کما ستدرک

راسته است چنانچه مقاله ثانیة فتوح الغیب و مفتاح الفتح او یکی شرح من کما هی التجر و الا
 بتدعوای پیروی کنید سنت او پیدا کنید بدستی را که در دین نبوده و اطیعوا و لا تعزوا و لا تعزوا
 نیا خدا را و رسول خدا را و پیرون میایند از حکم ایشان و و خدا و لا تعزوا و لا تعزوا و لا تعزوا
 شریک گردانید چیزی را با وی بدانید که هر چه در عالم واقع می شود همه بقدرت ارادت او
 سیت قادر و متصرف مگر او در مقاله ای و ششمین فرمایا و اجل الکتاب و استنة
 بلوان قرآن حدیث را اما مک پیش خود و پیشوای خود بفتح و کسر هر دو درست است
 انظر فيما يتامل وتدبر و نظر کن بتامل و تدبر در کتاب و سنت و اعمل بها و کار کن بآن
 لا تعزوا قال فی القیل و العوس و فریفته مشو بجهنم از خود و از مردم و تریات بعل عمل مپوش
 و کتب لغت گفته اند که هوس نوعی از جنون است قال الله تعالی و ما اتیکم و الرسول فخذوه
 چیزی که بدید و بفهماید شمار پیغمبر صلی الله علیه و سلم پس بگریز آن را و عمل کنید بدان
 ما تمکم عنه فانتم و آنچه که باز دارد پیغمبر شمار از آن پس باز آید از آن و انقوا الله و لا
 قالوه و پیر بگریز از آن فرموده حق و مخالفت نکنید رسول او را فخر کو اهل بمجااة
 نگذارید کار کردن با آنچه آورده است او را رسول و محترمه عموالا انفسکم عملا و عبادة و نوید کنید
 نمی و عملی او عبادتی را که رسول از آن فرموده است و ازینجا معلوم میشود که یا مفا و مجاهدات و
 قال که نه موافق شرع و فرموده حق باشند چنانکه بعضی از طوائف در ایشان کنند و نکند
 نه در و بر کوشش و صدق و صفا و لیکن بیغیر از ای بر مصطفی
 ما قال الله چنانکه گفته است عز وجل فی حق قوم ضلوا عن سوار السبیل در باره گروهی
 یلم شده اند از راه راست هموار میان و اختراع کردند از پیش خود و عملها و عبادتها و ربانیت
 بتدعوای نوید کردند اهل کتاب ربانیت که عبادت است از کثرة ریاضت و مسابقت
 عبادت و گوشه گرفتن و از خلوت گسستن و قطع کردن شوق و لذت نگوید و البته
 سیم نموشتم و فرض نگذاختم مگر پروردگار ایشانم از ایشان شکایت است از

فضولی کردن و بر فرموده نایستادن این گروه و بر خود دشوار کردن کار را عاقبت آزار هم
 بجای نیارود و در رعایت حق نکرده اند که قدری بود پست برستی و دسی تحقیق ناک گردیده
 است وی عز و جل تنبیه پیغمبر خود را صلی الله علیه و سلم و ترسیده و دور داشته است ادا من
 الباطل از ناحی و دروغ فقال پس گفته است وی تعالی و ماینطق عن الهوی سخن
 نمیکند وی صلی الله علیه و سلم از پیش خود بهوای نفس خودان هوالاتی یوحی نیست
 منطوق وی که در ابلاغ شریعت میگوید مگر وی که فرستاده شده است بسوی وی ای
 ما اتاکم به فمومن محمدی لاسن هواه و نفسه یعنی چنینکه آورده است وی آنرا از دین و
 شریعت از نزد من است نه از خواش و نفس او است فاتبوه پس پیروی کنید او را تم
 قال پس گفته است حضرت تعالی قل ان کنتم تحبون الله فکونوا محبا لى محمدی من اسے
 محبوب من اگر هستید شما که دوست میدارید خدا را و میخواهید که بقرب و وصول درگاه
 وی مخصوص گردید یا میخواهید خدا را که شمارا باشد و شمارا دوست دارد فاتبعونی چنانکه
 پس پیروی کنید او را دوست دارد شمارا بطعبارت و معنی آن بر وجه ثانی ظاهر
 است و بر وجه اول مقصود آن باشد که اگر شما میخواهید که محب خدا باشید مرا متابعت
 کنید محب چه که محبوب او خواهد شد و عبارت وی رضی الله عنه نیز که فرمود فببین
 ان طریق المحبة اتباعه محتمل هر دو معنی است پس بیان کرد حق سبحانه تعالی که راهی
 که بآن محبت مولی پسند ایتلا پیغمبر صلی الله علیه و سلم قولاً و فعلاً در گفتار و کردار
 و هرگاه اتباع در قول و فعل حاصل شد اتباع در حال که اثر و نتیجه آن است نیز خواهد بود
 اگر الهی است انا الله کما سبب انتی اقول فتوقع و مضاعف کی عبارت چهارم مدعا کے
 اثبات کو نهایت پیغمبر ای اس لیے کہ آتجوا سے پوری اتباع مقصود ہی اگر سنت حق
 کی اتباع کیجائی سنت مکملہ بدعت ظہرائی جاسی یا اوامر کی اتباع کیجائی اور نواہی کا
 لحاظ نواہی کی اتباع کیجائی در اوامر کا خیال نہ تو وہ پوری اتباع نہ بھی عینکی

بہر جو لوگ کہ مجلس کو دہنیں کرتے یا اس سے بدعت سمجھتے ہیں وہ اتباع سنت بقامہا سے محروم ہیں فویل احمم ما کتبت ایدیم وویل احمم ما یکسبون ۵

خط نے قلعی کھول دی آئینہ خراکی | چشمہ خورشید میں کافی گئی نگار کی

قال المختص صحابہ کبار واہل بیت اطہار باوجود اسکے حرص الناس علی جمیع العبادات وعلما الناس باصول الدین و اقرباء سید المرسلین تھے اور ایسے مجتہدین جو اعلام شریعت و مفسر اساس فقہ و کتاب سنت اقرب زمان صحابہ تھے جہاں سے اس بارہ میں کوئی قول و فعل ثابت نہیں تو بڑا تعجب ہی کہ چھ سو برس کے بعد اس فرقہ کو کس سے اور کہاں سے سند قوی و حکم و دلیل مستحکم حاصل ہوئی اور بمقابلہ اس زمانہ زمانیان کے کتبانیہ و زمانیان شہیدیہ یا بعد اس کے قابل محبت و تمسک ہیں پس امر و وجہوں سے خالی نہیں یا تو وہی حضرت ان امور خاص کو دین و دینیات سے نہیں جانتے تھے اس لیے اس کی طرف توجہ و التفات نہ فرمائی یا اسکے ثواب و ترک کے عذاب سے ناواقف رہی خبر یہ تو علم تھے جو اس حسان کے محروم ہے صریح ابطالان ہی پس اول مقرر و ثابت ہوا **اقول** ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ مجلس سنت حقیقیہ ہی یا حکیلیہ اگر سنت حقیقیہ ہی فوالمطلوب اور اگر سنت حکیلیہ ہی تو اسکے لیے قیہ زانی نہیں ہی ومن ادعی فعالیتہ البیان **قال** اور اول جس شخص نے احداث اس امر محدث کا کیا سلطان مظفر الدین اربلی ہی کہ سن چھ سو چار ہجری میں موجود اس امر نزاعی و بدعی کا ہوا چنانچہ تواریخ ابن خلکان میں طبری و غیر نامی کتاب ہی مفصل لکھا ہی کہ وہ فاسق و سرف تھا ناچ و باجا و رگ و اسراف و غیر میں مصروف رہتا تھا **اقول** سلطان اہل موجد مل مولد نہ تھا اور فاسق و سرف بھی نہ تھا بلکہ پلے وجہ کا مستحق و بھی تھا اسی اتفاق کی بدولت خاص کے شہر میں بھی منکرات نہوتے تھے تاہنچ ابن خلکان کی طرف جو ان لغویات کی نسبت کی گئی ہی غلط ہی اس میں تو طبری و ہوم و ہام سے سلطان کی تعریف و توصیف لکھی ہی ہم تھوڑی سی عبارت نقل کرتے

ہیں تا ناظرین بر اس اتهام کی قطع کئی کئی غایب اور ساری شجہہ بازی و غشہ پروازی بارون کی
 نظر و عین تل جاتی تاریخ احمد خمس الدین بن محمد بن ابراہیم بن ابی بکر بن سنان موسوم
 و فیات الاعیان و ابنار ابنار الزمان ما ثبت بالنقل و السماع امر ثبت الاعیان میں ہی
 راسیہ غلقہ کان لہ فی فعل الخیرات غرائب لم یسمع ان احد فعل فی ذلک فلم یکن فی
 الدنیاشی حسب الیہ من الصدقہ کان اکمل ایوم قنایہ تفسطہ من الخیر لیسر قناعی الجمال
 عدہ مواضع اللہ یجمع فی کل موضع غیر انہ یفرق علیہم فی اول الہدایہ انہ انزل الیہ کرب
 کیون قدر جمع عند الدار کچھ غیر فیہم الیہ و یدفع کل واحد کسوة علی قدر الفصل من شتاء الصیف
 او غیر ذلک مع الکسوة شئی من الہ حسب من الدینار الاثنین و الثانیہ و قبل و اکثر و کان قد
 بنی الخ فانقاہات للزین العیان ما ہن ہرین اقصیتین قرلہم باحتیاجون الیہ کل یوم و کان
 یا تیمم بنفسہ فی کل عصرہ اثنین خمیس و یصل علیہم و یدخل الی کل واحد فی بیتیہ و تیقفہ شئی
 من النفقہ و لیسالہ عن حالہ و یقل الی الآخر و کذا حتی یدور علی جمیعہم و ہو بسا سطرہم و یمنج محم
 یحبہ قلوبہم و بنی دار النساء الاراضی و دار الاغصان الایتام و دار اللہ الاقطر و رب بسا
 جماعۃ من المراضع و کل مولود لہ نفقہ یحمل الیہ فی مرضعۃ و جری علی الہ کل امر باحتیاجون
 الیہ فی کل یوم و کان یدخل الیہا فی کل وقت و تیقفہ احوالہن و یعطینہن النفقات
 زیادۃ علی المقررات و کان یدخل الی البیاراتستان و یقف علیہ مرضیہ
 و لیسالہ عن مبدیہ و کیفیت حالہ و ما یشتملہ و کان لہ دار مضیف یدخل الیہا کل قادم
 علی البلد من فقیر و فقیہ و غیرہما و علی الجملة فما کان یمنج منها کل من قصد الدخول الیہا لہم
 الراتب فی الدار فی الخداء و العشاء و اذا غزم الانسان علی السفر اعطوہ نفقہ علی ملبیت
 بشکلہ و بنی مدرستہ رتب فیہا فقہار الفریقین من الشافعیۃ و الحنفیۃ و کان کل وقت
 یا تمنا بنفسہ و یعمل السماط بہا و یدبیت بہا و یعمل السماع و اذا طاب خلع شیئا من ثیابہ
 و سید للجماعۃ بکرة شیئا من اللغام و لم یکن لہ لذۃ سنوی اسماع فانه کان لا یتعاطی لمنکر

والا کین مہراج خالہ الی البلد و بنی للصوفیۃ خانقاہین فیہا خلق کثیر من المقتدین الوارین و یجب فی
 ایام المواسم فیہا من الخلق العجیب الانسان من کثر تہم ولہما اوقاف کثیرۃ تقوم بحج ما یتحتاج الیہ
 فلو ان الخلق ولا بد عند سفر کل واحد من نفقۃ یاخذ باوکان یسیر فی کل سنۃ و فعتین جامعۃ
 من امناء الی بلاد الساحل و معہم جلیۃ مستکثرۃ من المال یفتک بہا سرعی المسلمین من بلاد
 الکھار فاذا وصلوا الیہ اعطی کل واحد شئاً وان لم یصلوا قالوا لاسنا یعطونہم و وصیتہ منہ فی ذلک
 و کان یقیم فی کل سنۃ سبیل اللہ و یسیر جمیع ما یرجو حاجۃ المسافر الیہ فی الطريق و یصحیۃ امینا معہ
 خمسۃ اوستۃ الاف و ینار یتفقہا بالحرین علی الحماویج و ارباب الرواتب و لہ بکۃ حر سہاۃ
 تعالی آثار جمیلۃ و بعضہا باقی الی الآن ہوا ول من جری الماء الی جبل عرفات لیلۃ الوقوف
 و غفر علیہ جلیۃ کثیرۃ و عمر بالجبل مصانع للماء فان الحاج کانا لا یتضررون من عدم الماء و کان
 رحمۃ اللہ متی کل شئاً و استطابہ لا یخص ببل کان اذا اکل من یدہ لقمۃ طیبۃ قال بعض
 من ہمین یرین احنا وہ حمل ہذا الی شیخ فلان او فلانہ فمن ہم عمدہ مشہورون بالصلاح
 و کذلک یعمل فی اکلوا و الفاکتہ و غیر ذلک من الطعام و المشارب الکسا و کان کریم الاخلاق
 کثیر التواضع حسن العقیدۃ سالم البطانۃ شہید الی السنۃ و ابجاعتہ لا یتفق عمدہ من باب
 العلوم سوسی الفقہاء و الحدیثین و من عداہا لا یعطیہ شئاً الا کلفا و لو استقصیت فی تعدادہما
 ابطال الکتاب انتہی مختصر و محصل یہی کہ سلطان بکے ہاتھ سے ایسے ایسے جلالی کے
 کام ہوئے کہ کسی بادشاہ سے سننے کے ہر روز کئی مقام میں بہت ہی و ثیان محتاجوں کو
 دینا تھا و دولت پر خلق کا ہجوم رہتا تھا بقدر حاجت سب کو جاڑے گرمی کے کپڑے
 دیتے بلکہ دنیا و شرفیان دیتا تھا اور ہر مکان انور و نورانی سے سجایا ہوا
 تھے کہ انہیں اسی قسم کے لوگ رہتے تھے اور ان کے لیے ما یتاج مقرر تھا اور خود اتوار
 و پنجشنبہ کو مکانوں میں آتا تھا ہر شخص کو دیکھتا تھا کھانے پینے کی کیفیت وغیرہ
 پوچھتا تھا اور ان کے ساتھ کسادہ پیشانی و مزاج سے بات کرتا تھا کہ ان کے دل خوش ہو جاتے تھے

اور بیوہ عورت اور یتیم لڑکے اور لفظ کے لیے ایک ایک مکان بنوائے تھے اور ہر مکان کے لیے مانتیج ہر روز کا مقرر تھا اور خود اکثر وہاں آتا تھا احوال دریافت کرتا تھا انکے نفقات مقررہ سے زیادہ دیتا تھا اور جب شفا خانے میں آتا تھا ہر مریض سے غذا وغیرہ کی کیفیت پوچھتا تھا اور ایک نماز تھی کہ اوس میں ہر قسم کے مسافر بے مزاحمت آتے تھے انکو صبح و شام کھانا ملتا تھا جب وہ سفر کا غم کرتے تھے انکے لیے حسب مناسب نفقہ عنایت ہوتا اور ایک مدرسہ بنایا تھا کہ اوس میں فقہاسی شافعیہ و حنفیہ رہتے تھے اور ہمیشہ انکے پاس آتا تھا اور کباب کھلاتا تھا اور وہیں سوتا تھا پھر سماع کی طرف متوجہ ہوتا جب خوش ہوتا اپنا کپڑا دیتا اور جماعت کو صبح کو الغام دیتا تھا سماع سے کمال غربت تھی لیکن وہ سماع نہیں جو غیر مشروع ہی اشیای غیر مشروع کو تو اس کے شہر میں بھی داخل ہونکی اجازت نہ تھی اور صوفیوں کے لیے وہ خالقابین بنائیں تھیں کہ اوس میں بہت لوگ جمع ہتے تھے کہ جنگی کثرت سے لوگ جمع ہتے تھے اور دونوں خالقابوں کے لیے بہت وقاف مقرر تھے کہ تمام مصارف کے لیے ملکتی تھے اور انکی زندگی کی وقت نفقہ ملتا تھا اور ہر سال دوبارہ منائے تھے بلاد حاصل کی طرف بہت مال دیا بھیجتا تھا کہ اوس سے جو مسلمان کفار کے ہاتھوں میں گرفتار ہتے تھے چھوڑائے جاتے تھے وہ قیدی جب خدمت میں حاضر ہوتے تو سلطان خود بقدر مناسب انکو دیتا اور اگر سلطان تک نہ پونچتے تو حسب الحکم پادشاہ مناد کو دیتے اور حاجیوں کے لیے بڑی کفالت کرتا تھا پانچ یا چھ ہزار اشرفیان حرمین شریفین دہاشد تعالیٰ شرفاً و عظیماً میں بھیجتا تھا کہ وہاں تھیں تقسیم ہوتی تھیں اور مکہ معظمہ میں سکے بڑے آثار میں کہ بعض اب تک باقی ہیں اسی سلطان نے فہر غرات کی طرف پہلے پانی جاری کیا اور پانی جمع ہونیکے لیے جگہ بنائی وہ نہ قبل اسکے حاجیوں کو پانی کی کمال تکلیف تھی اور جب کوئی عمدہ کھانا یا میوے یا مٹھائی کھاتا تھا تو مشائخ میں سے کسی پاس بھیجتا تھا اور خود نہایت کریم الاخلاق کثیر التواضع حسن العقیدہ نیک نیت شہید سیل

طاف سنت و جماعت کے تھا ارباب علوم سے سواری فہتا و محدثین کے کسیو نہیں دیتا
تھا اگر ارحیانہ دیتا تھا تو بیہکلف اور اگر خوبیان اسکی پوری بیان کیجا مین تو کتاب بڑی
ہو جائے اگر اسکی نام فسق و اسراف ہی تو خدا حافظ ۵

حیثم بداندیش کہ برکنده باد | عیب نماید ہنرش در نظر

قال چنانچہ حال مظفر الدین شاہ اربل کا اس مجلس کے اہتمام میں یہ تھا کہ تیار کرانا تھا
قبہ لکڑی کے ہر قبہ میں چار پانچ طبقے ہوتے تھے اور میں باریادہ قبہ کھڑے کرنا تھا
ایک قبہ اپنے لیے اور باقی وسطے اور امراء اور اعیان دولت کے لیے ابتدائی صفر سے
بیرینیت وہ قبہ آراستہ کیے جاتے تھے ہر طبقے میں اون قبوں کے ایک چارعت آگ گانیوالوں
کی اور ایک جماعت تھے اور خیال گانیوالوں کی اور ایک جماعت باجے والوں کی بیٹھتی تھی
پھر ہر روز بچہ نماز عصر کے اپنے قبہ میں داخل ہو کر رگ رگ گانیوالوں کا سنتا تھا اور اپنے
اور خیال خیال گانیوالوں پر خوش ہوتا تھا اور خود ناچتا تھا اور حیکہ ہتے دودن پہلے
مولد سے نکالتا اونٹ اور گائین اور بکریان بہت شمار سے زادہ ساتھ طبول و آلات
غنا اور لہو کے جو کچھ سکے یہاں تھے یہاں تک کہ لاتا اونکو میدان تک پھر جلدی کرتے
لو کر بادشاہ کے درج اور قربانی اونکے میں بچڑھاتے دیگ میں پکاتے طرح طرح کھانے
پھر جب ہوتی رات مولد کی بہت رگ گوانا قلعے میں بچہ نماز مغرب سے اقول البتہ
سلطان مجلس کو دشر بہت ایسی عمدہ طور پر کرتا تھا کہ جسکی تعریف انسان سے نہیں ہوتی
تاریخ ابن خلکان میں ہی ولما اختفاه بمولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان الوصف لقصیر
عمر اللہ حاطہ بہ لا کرتی ذکر طرافتہ و ہوان اہل البلاد کا نواقد سمعوا بحسن اعتقادہ فیہ مکان
فی کل ستمہ یصل من البلاد القریبہ من اہل مثل بغداد والموصل و البحرینہ و سنجار و نصیبین
و بلاد العجم و تلك النواحي خلق کثیر من الفقہاء و المصوفیہ و الوعاظ و القراء و الشعراء و لایزالون
یتواصلون من المحرم الی اوائل شریع الاول و یقیم مظفر الدین فی صلب قباب من الخشب

كل قبة اربع او خمس طبقات ويعمل مقدار عشرين قبة وأكثر منها قبة له والباقي للامراء ورجال
ولده لكل واحد قبة فاذا كان اول صفر نزلوا تلك القباب بالانواع الزينة الفاخرة المجلدة
وقعد في كل قبة جوق من الالغانى وجوق من ارباب الخيال ومن اصحاب الملاهي ولم يتكروا
طبقة من تلك الطباق حتى زينوا فيها جوقات وطل معاليش الناس في تلك المدة وما بقي
لهم شغل الا المقرج والدوران عليهم وكانت القباب منصوبة من باب القلعة الى باب الخانقاه
المجاورة للميدان فكان منظر الدين ينزل كل يوم بعد صلوة العصر ويقف على قبة قبة الى
آخرها ويسمع غنائهم وتفرج على خيالاتهم وما يفعلونه في القباب يدبت في الخافاه
ويعمل السماع فيها ويركب عقيب صلوة الصبح يتصيد ثم يرجع الى القلعة قبل الظهر يكمل يوم
الى ليلة المولد وكان ليلة ستة في ثامن الشهر وستة في ثاني عشرة لاجل الاختلاف الذي
فيه فاذا كان قبل المولد يومين خرج من الابل والبقر والغنم شيئا كثيرا زادوا عن الوصف وزها
بجميع ما عنده من الطبول والالغانى والملاهي حتى اتي بها الى الميدان ثم يشربون في نحرها
وينصبون القدر ويطبخون الالوان المختلفة فاذا كان ليلة المولد عمل السماعات بعد ان
المغرب في القلعة ثم ينزل مابين يدي من الشموع لمشتايشي كثيرة وفي حطبها شمعتان او اربع
اشك في ذلك من الشموع الموكبة التي تحمل كل واحدة منها على بخل ومن وراءها رجل يسند
وهي مربوطه على ظهر البخل حتى ياتي الى الخانقاه فاذا كان صبيحة يوم المولد انزل الخلع من القلعة
الى الخانقاه على ايدى الصوفية على يد كل شخص منهم بقية وهم مقبلين كل واحد وراء
الاخر فينزل من ذلك شئ كثيرا لتحقيق عده ثم ينزل الى الخانقاه وتجتمع الاعيان
والرؤساء وطائفة كثيرة من بياض الناس فيصحب كرسى الوعاظ ووقف نصب منظر الدين
يسج خشب له شبابيك الى الموضع الذي فيه الناس والكهسي وشبابيك آخر للبرج
ايضا الى الميدان هو ميدان كبير في غاية الاتساع وتجمع فيه الجند وبعضهم ذلك النهار
وهو تارة ينزل الى عرض الجند وتارة الى الناس والوعاظ ولا يزال كذلك حتى يخرج

من عندهم فخذ ذلك يقدم السباط في الميدان للصعاليك يكون سباطاً عاماً فيه من الطعام
 والخبز شيء كثير لا يوجد الا بوصف ديد سباطاً ثانياً في الخانقاه للناس المجتہین عند الکرمی فی مرقه الفرس
 ووعظ الوعظ لطلب صدقاً واحداً من الایمان الرؤسار والواقین لاصل فی الموسوم قد منا
 ذکره من الفقہار والوعظ والقراءه اشعار وخیل علی کل واحد منهم ثم یعود الی مکانہ فاذا کمال
 ذلک کلہ حضر السباط وجعلوا منہ لمن یقع السعین علی الحمل الی دارہ ولا یزالون علی ذلک
 الی العصر وبعد ہاتھم سبت تک اللیلۃ ہناک یحیل الساعات الی بکرۃ ہکذا دایہ فی کل سنۃ
 ولقد یخصت صورۃ الحال فان الاستقصاء یطول فاذا فرغوا من ہذا الموسوم تجبر کل انسان
 للعود الی بلدہ فیہ ککل شخص شیان النفقۃ یعنی سلطان مظفر الدین محفل سیلا دبی صلی
 علیہ وسلم کو کرتا تھا اوسکی پوری تقریف نہیں ہو سکتی چونکہ سلطان کا حسن عینہ دربار النقاد
 مجلس سیلاو کے شہر آفاق تھا ہر سال بغداد و موصل و جزیرہ و سنجا و نصیبین و بلاد ہمس
 جوق جوق فقہا و صوفیہ و واعظین و قراء و شعر محرم سے اوائل ربیع الاول تک اہل بیت
 آتے تھے اور سلطان الکرمی کے بیس و قبے قلعے کے دروازے سے خانقاہ کے
 دروازے تک جو میدان کے متصل تھا ہوتا تھا ہر قبے میں چار یا پنج درجے ہوتے تھے
 ایک قبے خاص سلطان کے لیے ہوتا تھا اور باقی ہر ہر امیر و اعیان دولت کے لیے ایک ایک قبے
 پھر اوائل صفر میں اون قبوں کی ہدایت نہایت ہوتی تھی ہر قبوں میں ایک ایک جوق
 اہل سماع و ارباب خیال کے ہوتے تھے اور لوگ خوشیاں کرتے تھے اور سیر کرتے تھے
 سلطان بعد نماز عصر کے ہر ہر قبے میں تشریف فرما ہوتا تھا اور وہاں مجلس سماع ہوتی تھی
 اور خیالات پر خوش ہوتا تھا اور خانقاہ میں خواب اشترحت فرماتا تھا اور وہاں بھی
 مجلس سماع منعقد ہوتی تھی پھر بعد نماز صبح کے شکار میں مصروف رہتا تھا اور قبل ظہر کے
 قلعے میں نزول اجلال فرماتا تھا شب میلاد تک یہی دستور رہتا تھا اور مجلس سیلا و اکا سیال
 آٹھویں تاریخ کو کرتا اور اکا سیال بارہویں کو بلحاظ اختلاف روایت کے پھر مجلس سیلاو کے

دور و ز قبل بہت سے اونٹ و گامی بکریان نکالتے تھے اور انکو جلدی ہانکھتے تھے بطور انعام
 و ہلائی کے ساتھ تا آنکہ وہ میدان میں پونہ پچتے پھر وہ فوج کیے جاتے تھے اور انواع و قسم
 کے کھانے پکائے جاتے تھے شب میلاد کو بعد نماز مغرب کے مجلس سماع قرار پاتی تھا
 وغیرہ طرح میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھے جاتے تھے پھر قلعے سے خانقاہ میں ہی
 روشنی کروانے کے ساتھ داخل ہوتا پھر صبح شب میلاد کو صوفیہ کو خلعت بدینار عطا ہوتے
 پھر وعظ کے لیے کسی نصب ہوتی اور ارکان دولت اور بہت سی مخلوق جمع ہوتی تھی
 اور اسوقت سلطان لکھنؤ کے سراج میں رونق افروز ہوتا اس سراج میں ایک شبکہ کسی طیر
 ہوتا اور کئی شبکہ میدان کی طرف اور اس میدان وسیع میں فوج ملاحظے کے لیے
 جمع ہوتی اور سلطان کی کیفیت ہوتی کہ ایک بار فوج کے ملاحظے کو میدان کے سبکوں
 میں رونق افروز ہوتا اور ایک بار دوسری طرف کے شبکہ میں وعظ سننے کے لیے اور فوج کے
 ملاحظے و وعظ کے سننے کے وقت ہر ہر رعایا دولت فقہاء و عظیمین و قرائین کو
 اپنے نزدیک بلاتا اور خلعت فاخرہ عنایت فرماتا جب اسی فوج ملاحظے سے گذرتی تو
 بھونے گوشت و کباب و عمدہ عمدہ کھانے فخر پر تقسیم ہوتے اور خانقاہ میں جو لوگ
 مجتمع ہوتے انکو بھی ملتے جب تقسیم کامل ہو جاتی تو باقی لوگوں کو گھر وں کو تقسیم ہوتا اور
 یہ طور عصر یا عصر کے بعد تک ہوتا پھر سلطان شب کو وہیں آرام فرماتا و مجلس سماع کی
 صبح تک ہتی ہر سال سلطان کا یہی طریقہ رہتا جب لوگ اپنے اپنے شہر و کا قصد کرتے
 شخص کے لیے نفقہ سلطان کی طرف سے عنایت ہوتا ان فہال سے پھر کوئی مفصل
 سلطان کا ایسا تھا کہ علم و حلم و سخاوت و اتباع سنن و محبت علم کو مٹا کے فاسق و فاجر
 بنائے سماع کو اکابر علماء جائز و مشروع سمجھتے ہیں اس لیے سلطان مجلس سماع میں حاضر ہوتا تھا
 سلطان کا قص عبارت ابن خلکان سے ثابت نہیں ہوتا ہے
 سماع و عالم عجب اور طاؤس کم

اگر ثابت بھی ہو تو قصص صوفیہ جائز ہی طبل بھی شرعاً جائز ہی شرح عین العلم ملا علی قاری مین ہر
 دامام اعدا فلک فلیس فی معناه کا طبل و القصیب سوئی اعتاد وہ اہل الشرب خانہ اذارتفع علیہ
 المشابہت بقی علی الاصل الاباحۃ انتہی مختصر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس منہار کو اہل شرب
 استعمال کرتے ہیں بہبب شاہت کے ممنوع ہی ماورا اسکے اپنی اباحت پر ہیں جسے
 طبل و قصیب لشکر کا غنا و لہو بھی جائز ہی مرقاۃ مین ہی قال النہوی فی جہازت اصحابہ
 غنا و الغرب الذی فیہ النشاد و ترنم و الحاد و فعلوہ بحضرتہ صلی اللہ علیہ وسلم و مشکہ لیس محرام
 حتی عند القائلین بحرمۃ الغناء پھر از کتاب مباحات شرعیہ سے ایسے عالم عامل سلطان
 باذل کی شان مین یہ دشنام وہی ہرگز مناسب نہ تھی

اٹھی کس بکینہ کو مارا سمجھ کے قاتل نے کشتی ہی | آج کو چھپا بی سکے شورابی تہ قبلت ہی

قال اور سبط ابن الجوزی نے اپنی تاریخ مرتبہ الزمان مین لکھا ہے مجلس الک کی راستہ کرتا تھا
 صوفیوں کے لیے ظہر سے فجر تک اور خود ناچتا تھا اقول البتہ حق سماع ہی ہے کہ جن
 اوسکو یا سماعین حاضرین کو جن چیزوں سے تشویش حاصل ہوتی ہو نہ کرے اسی لیے
 رقص منع ہی مگر جب ایسی بیہوشی طاری ہو کہ مطلق ان افعال کا علم نہ ہو ایسی کیفیت
 طاری ہو کہ اپنے کو ان افعال سے باز نہ رکھ سکتا ہو اسی صورت مین معذور سمجھا جائیگا خود
 شائع نے ایسے ایسے مواقع پر اجازت دی ہے کیا عام حدیث مین اور عبد اللہ ابی ترس
 المنافقین کی وفات کے روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر جمیت دین کی غالب آئی تھی
 کیا عام حدیث مین صلح کا انکار اور ابن ابی کی ہمار جناف کا اور دعا کا اور قبر پر کھڑے ہونیکا
 انکار نہیں کیا تھا اور کیا ابی طلحہ رضی اللہ عنہ نے خون سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا
 کہ بعد حجامت کے نکلا تھا شہر کا بہبب حسب اسلام کے نہیں پایا تھا شرح عین العلم ملا
 علی قاری مین ہی و یحیر زعمائشوش علیہ علی غیرہ ان اکر لم یج کا لقص الل ان صار مغلوبا علی
 عقلہ بحیث لا یعلم الفعلہ او کان مجذوبا لا یطیق الاتناع عنہ فیغذر الخ انتہی مختصر اگر سلطان

کہ صوفی عالم عامل و اہل دل سے محتاسبے اختیار و سبے تاب ہو کر مجلس سماع میں
رقص کیا تو حسب تقریر صاحب عین العلم و ملا علی قاری کے کیا برکریاے

خلش خار کا ٹھٹھا ہی افضل میں موجود | دیکھ گل و عروسی نازک بدنی خوبہا

قال امام خمینی نے شرح سیر کبیر میں لکھا ہے البتہ سماع اور قول اور قصص صوفی ہمارے رہانے
کے کرتے ہیں حرام ہی نہیں جائز ہی جانا اور منہجنا اوسمیں قول امام کے زمانے میں
صوفیوں کی مجلس سماع میں ہزار میرا مار دو سنواں ہوتے ہوئے اس لیے اسے امام نے
حرام کہا ہو گا ایک قسم خاص کے حرام ہونے سے ہر اقسام کی حرمت لازم نہیں آتی سماع
کی چار قسم ہیں عبادت مندوب مباح حرام اگر سماع ترویج نفس و دفع ملالت کے لیے ہو
عبادت ہی اور اگر خدا کے حب اور اس کے اوامر میں تامل کے لیے ہو مندوب ہی اور
اگر مقامات مباح میں سرور و فرح کے لیے ہو تو مباح ہی اور اگر بازمیرا میر ہو یا امر و سنواں
ہو تو حرام ہی شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہے ادا کہ المتغنی بہ حبہ تعالیٰ بذکرہ والتال
فی امرہ فانه مندوب ان ادا المتغنی بہ سرور و الفرح فیما یباح فیہ کالعبید و العرس والولادة
والختان و حفظ القرآن کذا اجتماعہ الاخوان فی بعد الزمان للطعام و الکلام و کذا قدوم
الاصحاب من السفر فمواثر عن السلف و الخلف بل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شاہ عبد الغفران صاحب
سج اجنس جوابات میں تحریر فرماتے ہیں در مقدمہ سرور و غنا و لومع اللذات و ایات حنفیہ
مختلف آمدہ اماراج و اقوی من حیث الدلیل مطابقة الاحادیث الکثیرہ المشہورہ فی
الکتب المعبرۃ ہمیں مست کہ سرور و غنا مجرد از مزامیر مباح مست و دوف از جملہ مزامیر مستحب
زیر کہ سماع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطریق صحو ثابت شدہ پس عالم حقیق را باید کہ بہمیں
روایات فتویٰ و ہد و اولیاء را مدہ خصوصاً کبار چشتیہ سماع ہمیں غنا فرمودہ اند کہ بجنور
مزامیر و آلات نبو و الغرض چونکہ اباحت سماع و غنا عظام اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے مرعی
ہی و شایخ عظام و علمای کرام سلفا و خلفا مجلس سماع کرتے آئے اور اس کے جواز کا

فتویٰ دیتے آئے تو غرض کا کہہ کر انا یا اوسکے سننے والے فتویٰ دینے والے کا فاسق کہنا چاہیے

اشرتہ کہ شور طرب درست اگر آدمی رانیا شد خرسست

شرح عین العلم ملا علی قاری مین ہی واما نقل البوطالب المکی اباحہ اسماع عن جماعة من الصحابة
والتابعين كعبد الله بن جعفر وابن الزبير ومعاوية وغيرهم فاما محمول على اسماء بن جعفر
من الغناء كسماع القرطبي اشعار العرب ولو بالاسكان اما على انه مذہبهم المختار عنه هم فان المسئلة
خلافت لا اجماعیست

نازم چشم خود کہ جمال تو دیدہ است اتم بپاسی خود کہ بکویت رسیدہ است
ہر دم ہزار بوسہ زخم دست خویش اگر دہشت گرفتہ بسویم کشیدہ است

قال اور ہر ایمین ہی ولالت کرتا ہی مسئلہ اس پر کہ ملا ہی سارے حرام مین یہاں تک کہ گانا
ساتھ بجانیکہ اقول جو سماع مزامیر کے ساتھ ہو اسے ہم بھی حرام کہتے مین یہ تقریر
نہ تھا ہی مفید ہی اور نہ ہمارے لیے ضرر اس لیے کہ سلطان کے سماع مزامیر کے ساتھ
نہ تھے سلطان چونکہ خود عالم عامل تھا اور اسکی مجلس میں کابر مریدین فقہا و متوفین شریک
رہتے تھے غیر مشروعات کو وہاں داخل نہ تھا قال بالجملة فاستحسن ہونا مظفر الدین بادشاہ
مذکور اور اون لوگوں کا کہ شریک اس کے تھے اور مجلس نکالی ہوئی سلطان کو رکھنا کہتے
شمارت ہی اور فتویٰ ایسے لوگوں کا قابل قبول کے نہیں اقول سلطان میرا اس کا
علمائے دین تو ہرگز فاسق نہ تھے ہرگز لوگوں کو کالی میری مکتب میں فاسق نہ تھے کہ سب الیہ منسوب

چشم باز و گوش باز و این دکا خیرہ ام در چشم بندے خدا

قال اور مؤید اسکا معین ترویج ابو الخطاب عمر بن وحید ہوا وہ وقت جانے خراسان
اربل مین آیا مظفر الدین کا اہتمام دیکھو وسطے خوشی رضا مندی مظفر الدین کے یہ کتاب
مسمیٰ تنویر فی مولد السراج المیر تصنیف کہ کے پیش کیا شاہ اربل نے ہزار دینار اس کے
صلہ مین ابن وحید کو دیا پھر توباری و ساری ہو گیا یہاں تک کہ اس جہ کو پونجا حال ترین و اتقا

شاہ اربل کا احداث بدعت و سراج فاضل غنا و مزامیر ارسلاف سے ظاہر ہو گیا کہ کیسا قابل ملامت تھا اقول سلطان کی نسبت جو کچھ رشاد ہوا سب خلاف واقع ہی نہ اوسنے کسی بدعت کا احداث کیا بیشغل غنا و مزامیر میں ہوتا تھا نہ صرف تھا بلکہ مستحکم بلکہ متدین متفق عالم عامل و سخی تھا

گویند کہ جو کہ دمارا شخصے	شیرین لطیف ہجو شیر و شکر
صد شکر کہ انچه عیب باو و غبار	امر و براری دیگر گشت ہنر

قال اور ابن دحیہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے لسان المیزان میں بلفظ متہم فی نقل مجروح کیا ہے اور ابن نجار نے ابن دحیہ کے حال میں نقل کیا ہے کہ رأیت الناس مجمعين علی کذبہ وضعفه و ادعائہ سماعہ مالم یسمعه و لقاہ من لم یلقہ یعنی دیکھا میں نے بہت سے آدمیوں کو کہ متفق تھے اوپر کذب ابن دحیہ کے اور اوپر ضعیف ہونے اور اسکے اور اوپر دعویٰ کرنے اور اسکے سماع اور حدیثوں کے کہ نہ سنا اور سے ابن دحیہ نے اور اولاد و اولاد اوس شخص کے کہ جسکی ملاقات کی ابن دحیہ نے خلاصہ کیا جس حدیث کو وہ نہ سنے تھا کسی شخص سے دعویٰ کرتا تھا کہ اوسکو سنا ہے اور جس سے ملاقات اوسکو نہ تھی دعویٰ کرتا تھا کہ اوس سے ملاقات ہے اور کرتب سمار الرجال وغیرہ میں بہت قصہ اوسکے واضح و کاویا ہو نیکی لکھے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی نے تدریب الراوی شرح تقریب النوای میں بیان اقسام و احادیث کے لکھا ہے ضرب یلخون الی اقامہ دلیل علی افتواہ بالانہم فیضون و قبل ان ابا الخطاب ابن دحیہ کان یفعل ذلک کان وضع الحدیث فی قطر المغرب یعنی ایک قسم و ضامین حدیث کے وہ ہیں کہ مضطرب پریشان ہوتے ہیں جانتے قائم کرنے دلیل کے اوس مسئلہ پر کہ فتویٰ دیا ہے اوسکا اپنی راوی سے پس حدیث بنا ہے ہیں کہا گیا ہے کہ ابو الخطاب بن دحیہ یابت کرتا تھا اور شاید کہ اوسنے وضع کی ہے حدیث قصر کی نماز مغرب میں اور کہا بن حافظ ابوالحسن بن الفضل نے پس جانا میں نے کہ یا ابن دحیہ ہلکا جاننے والا ہے دین کے کاموں کا عادت رکھتا ہے جھوٹ بولنے کی دین

کامونین اور حافظ ضیاء شہسوی نے ذیل کمال میں لکھا ہے کہ نہ اچھا معلوم ہوا محکو حال
 ابن وحیہ کا تھا بہت برا کہنے والا اماموں کا اور خبر دی محکو ابراہیم بن جہوی نے کہ مشایخ
 مغرب نے لکھا جمع اور تضعیف ابن وحیہ کی اور پھر کہا حافظ ضیاء نے بعد نقل قول سنہوری
 کے کہ پھر دیکھیں مینے ابن وحیہ سے بہت چیزیں کہ دلائل کرتی تھیں مخرج ضعیف ہوئے پر
 اقوال ابن خطاب بہت بڑا عالم و محدث و ادیب تھا بلا داندلس میں عام حدیث پڑھا اور
 وہاں کے علماء و مشایخ کی صحبت میں مدت تک رہا پھر وہاں سے براغزوہ میں آیا پھر
 افریقیہ میں پھر دیا مصر میں پھر شام و شرق و عراق میں اور بغداد میں بعض اصحاب
 ابن الجہین سے سماع حدیث کی اور واسط میں ابو الفتح محمد بن احمد میدانی سے پھر عراق
 عجم و خراسان اور رازندران گیا لیکن سب سفر صرف تحصیل و تکمیل فن حدیث کے لیے
 تھا اور مہمان میں ابی جعفر صدیقی سے و نیشاپور میں منصور بن عبد المنعم سے سماع
 حدیث کی الغرض تحصیل علم حدیث میں ہر قدر محنت و جانفشانی ابن وحیہ کے فضل و کمال پر
 بہت بڑی دلیل ہے تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ کان ابو الخطاب المذکور ابن العلاء
 و مشاہیر الفضلاء استقنا العلم الحدیث النبوی و ما يتعلق بہ عارفا بالحدیث و اللغۃ و ایام العرب
 و اشعار ہالی آخر ہا قال اس زمانے میں ادنیٰ و ادنیٰ شخص جنہیں ایک حدیث یاد میں
 اور طلب حدیث میں کبھی ہزارے کے باہر پڑن کبھی لکھا اپنے کو محدث کہلاتے
 ہیں اور ایسے ایسے اکابر کے حق میں ایک کلمے زبان پر لاتے ہیں فاکمانی کے
 جواب میں علامہ سیوطی تم تحریر فرماتے ہیں انہ احد ثلث ملک عادل عالم و قصیدہ التقرب
 الی المدعو و صل محضر عندہ العلماء و الصالحون من غیر نکیہ و ارتضاء ابن وحیہ و صنف لہ
 من اجلہ کتابا فہو لا علماء و محدثون رضوہ و ما قرؤہ و لم ینکروہ اس عبارت سے کمال
 تعظیم ابن وحیہ کی پائی جاتی ہے اس لیے کہ علماء و صالحین کے ذکر کے بعد ابن وحیہ کا
 ذکر بطور تخصیص تعظیم کے ہی جس سے فائدہ تعظیم کا حاصل ہوتا ہے سو اس کے ہولاء

علماء متدینوں کے مشار الیہ ابن حبیب بھی ہیں الغرض محدثین کے نزدیک ابن وحیہ کا
 بہت بڑا اعتبار ہے اس لیے جا بجا اپنی کتابوں میں ابن وحیہ کی روایات و اقوال کی سند
 لاتے ہیں علامہ سیوطی طرح اسقط و نظم اللقط میں فرماتے ہیں قال القطر بن ابی
 حکام ان یقین بعلمہ الا انہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقال الحافظ ابن وحیہ انہی صلی اللہ
 علیہ وسلم بانہ قتل من اتهم بالزنا من غیر بیئتہ ولا یجوز ذلک لغيرہ انتہی مختصر علامہ
 نے اس عبارت میں ابن حبیب کو بلفظ حافظ معنون کیا ہے بغضبہ الوعاظ میں خود علامہ
 سیوطی فرماتے ہیں الحافظ ابو الخطاب کان من اعیان العلماء و مشاہیر الفضلاء
 متقنا بعلم الحدیث و ما یتعلق بہ اور تدریب الراوی کی عبارت جو ابن وحیہ کی نسبت
 لکھی گئی ہے معنون بلفظ قیل ہی جس سے صحت ضعیف نمایاں ہے اس ضعف پر بھی
 کاندہ سے تمریض پائی جاتی ہے خیر اگر ہم فرض کریں کہ کسی نے قصر مغرب میں وضع شد
 کی نسبت بھی کی تو کیا اس سے ابن وحیہ واضح ٹھہر جائیں گے ابو حفص یقینی
 وابن الملقن و عراقی مت فرماتے ہیں کہ ابن وحیہ کی طرف کسی نے اسکا جزم نہیں کیا
 اور نہ اس کے ترجمے میں اسکا ذکر کیا کشف البھیت عن رمی بوضع الحدیث میں اگر
 وضرب لیخون الی اقامتہ دلیل علی افتواہ ابا ائیم فیضعون قال شیخنا العراقی کما نقل عن
 ابی الخطاب ابن وحیہ ان ثبت عنہ انہی و قد حدثنی مشکئ بنی الحافظ الثالث ابو حفص
 البھتینی ابن الملقن و العراقی کل بالقاہرہ بان ابا الخطاب ابن وحیہ المذکور وضع
 حدیثا فی قصر صلوۃ المغرب ولم یجزم احدہم بذلک و ہذا لم اذکر فیہم لانه لم یجزم احدہم بذلک
 ولم ارا حد اجم عنہ بذلک و لا اذکر ذلک فی ترجمتہ و کان یمنی لشیخنا العراقی ان یمیل بغیر
 ابن وحیہ لکونہ ما ثبت عنہ ذلک و علامہ تلمسانی نفخ الطیب من غصن لاندلس الطیب
 میں فرماتے ہیں و تکلم فیہ جماعة فیا ذکرہ ابن التجار و قدرہ اجل مما ذکرہ و قال جب
 معلوم و ثابت ہوا حال کاذب و فاسق ہونے محدث و محین و مرجع کا تو کھل گیا

سبب اہل الفصاف و تمیز رجال شی محدث کا کہ کس قدر مخالفت و مجروح و مقدوح ہی و چنانچہ
 کتاب شریعتہ اللہ میں مرقوم ہی و منها القیام عند ذکر وضع خیر الانام فی عمل مولدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 فاما بدعتہ لا اصل فی الشرع کیف و دلت الاحادیث و الآثار علی کون القیام المقطع القادوم و ما
 فاما بال ہذا القیام الذی لحدث عند حکایتہ القادوم فی ہذا العمل فلو سلم مشروعیتہ القیام المقطع
 القادوم کما ہونہ سبب بعضہم لایلزم منها مشروعیتہ ہذا القیام و لا تختص باعتبارہ المدعون للوجوب
 و المحبتہ فان اکثرہم شغلوا بالمراسیہ و الملاہی و الرقص و امثالہا مع اتفاق العلماء سبب
 الخفیۃ علی حرمہا یعنی بعض مدعیوں سے قیام ہی وقت ذکر و لا دلت خیر الانام کے بیچ
 عمل مولدہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پس ہر آئینہ وہ بدعت ہی کچھ اصل نہیں کی
 شرع میں کیونکہ نہ ہے اصل ہو حال کہ دالمت کیا احادیث و آثار نے اوپر ہو قیام کے
 مکروہ واسطے تعظیم شخص آنوالے کے پس کیا حال ہی قیام کا کہ نو پیدا ہو اوقت بیان
 قادم کے اس عمل مولد میں پس اگر تسلیم کیا و مشروعیتہ قیام کیواسطے تعظیم آنوالے
 کی جیسا کہ مذہب بعضوں کا ہی تو اس سے لازم نہیں آتا ہی مشروع ہونا اس قیام کا
 و نہ فریقہ ہو تو ساتھ اوسکے کہ عادت پکڑی مدعیان و محبت نے اس واسطے کہ اکثر اہل
 کے مشغول ہوئے ساتھ مراد ملا ہی بناج و امثال اوسکے باوجود اتفاق علماء کے خصوص
 علماء حنفیہ اوپر حرمت اوسکے اقول تقریر سابق سے کسی کا فتویٰ و جو ثابت نہیں ہوا
 بلکہ فضل کمال و اتباع سنن متحقق ہوا فتدکر ما سلف مگر شریعتہ اللہ کی عبارت جو نقل کی گئی
 ہی وہ تمھاری تقریرات سابق کے منافی ہی اس لئے کہ اس سے صاف ظاہر ہی کہ بعض
 مذہب پر قیام مقطع ہی اور تنہا سابقا کی نفی کی ہی ہوا اس کے ارباب و جد
 و محبت کے مقدمے میں جو لکھا گیا کہ اکثر لوگ مراد ملا ہی قص میں مشغول رہتے ہیں تو ہم کو
 اوس سے بحث نہیں ہم ایسے لوگوں کے قول کی سند لاتے ہیں ان کی اقتدا کرتے ہیں ۵
 چنی آنوالے افشان جو اسی جہیں ہی ستاروں میں اوسکی چنان اور جنہیں ہی

قال الحلبي قال الشيخ محمد الشامي في سيرة جرت عادة كثير من المجبيين اذا سمعوا بذكر
 وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيماً له صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القيام عجزه لا يصل
 يعني كما قامع البدع مولانا شيخ محمد شامي نے اپنی کتاب سیرت میں کہ جاری ہوئی عادت
 اکثر مجبین کی جب سنتے ہیں وہ ذکر ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام کرتے
 ہیں اسطے تعظیم آنحضرت کے و حال آنکہ قیام بدعت بے اصل ہی **اقول** اس مقام
 پر تھوڑی سے عبارت بطور التقرؤ الصلوۃ کے نقل کی گئی ہے پوری عبارت کے
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قامع البدعات بہتان کے قائل ہیں علامہ بڑا الدین
 حلبی انسان العیون فی سیرۃ الامین المامون میں فرماتے ہیں ومن الفوائد انه
 جرت عادة كثير من الناس ان يقوموا تعظيماً له صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيماً له
 صلى الله عليه وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل لها هي بدعة حسنة لانه ليس
 كل بدعة مذمومة وقد قال سيدنا عمر رضي الله عنه في اجتماع الناس لصلوة التراويح
 فعمت البدعة وقد قال الغزنوي رحمه الله ان البدعة تعتبر بها الاحكام
 الخمسة وذكره من اشبه كل ما يطول ذكره ولا ينافي ذلك قول صلى الله عليه وسلم
 اياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وقوله صلى الله عليه وسلم من احدث في
 امرنا امي شر عنا ليس منه فهو رولان هذا عام اريد به خاص فقد قال اما من الاشياء
 قدس الله سره ما احدث وخالف كتابا او سنة او اجماعا او اثر ائمه من البدعة
 الضلالة وما احدث من الخير ولم يخالف شيئاً من ذلك فهو من البدعة المحمودة
 وقد وجد القيام عند ذكر اسم صلى الله عليه وسلم من عالم الامة ومقتدى للامة ديناً
 وديناً الامام تقي الدين السبكي تابعه على ذلك مشايخ الاسلام في عصره فقد حكى بعضهم ان الامام
 السبكي اجتمع عنده جمع كثير من علماء عصره فانشد منشد قول الصرصري رحمه الله
 في مدح صلى الله عليه وسلم وعظم

قلیل لمع المصطفیٰ المحظاہ الذہب	عسلہ ورق من خط احسن من کتب
والنہض الاشراف عند سماء	فیا ما صفوا و اجفیا علی الکرب

فَعِنْدَ ذَٰلِكَ قَامَ الْإِمَامُ سُبْحَانِي حَمْدُهُ وَجَمِيعُ الْمَجْلِسِ فَحْصَلَ النَّاسُ كَثِيرًا لِّكَ الْمَجْلِسِ وَكَيْفِي لَكَ
 فِي الْاِقْتِدَاءِ بِعِنِي بَسْتِ لَوْ كُنَ كِي عَادَتِ هِي كَ حَبْ فَكَرَ دِلَاوَتِ بِاسْعَادَتِ سَنَتِ بَيْنِ تَغْنِي
 كُتْرَ هُوَتِ بَيْنِ اُورِيَه قِيَامِ بَدْعَتِ هِي اِسْكَ لِيَهْ صِلَ نَهْنِ هِي لَكِيْنِ عِدَّتِ حَسَنَتِ هِي اِسْ
 كَ سَبْ بَدْعَتِ نَدْمُونِ نَهْنِ هُوَ سَكْتِي نَازِ تَرَاوِجِ كَ لِيَهْ اَجْتَمَاعِ نَاسِ كِي مَقْدَمِ مِيْنِ خَضِرَتِ عَمَرِ
 رَضِي اَمْرُ عَمْرُ نَفِي فَرِيَا اَهْمَتِ الْبَدْعَةُ غَرِبَ عَبْدُ السَّلَامِ نَفِي كَمَا كِي بَدْعَتِ بِرَاحِ كَامِ حَمْسَتِ
 هُوَتِ بَيْنِ كَرَاوْكِ مِثَالُونِ كَا ذَكَرَ كَرَا خَالِي طَوَالَتِ نَهْنِ هِي اُورِيَه اِيَا كَمِ مَحْدَنَاتِ الْاُمُورِ
 وَخِيَمِ اَعَادِيْتِ كَ مَنَافِي نَهْنِ اُورِيَه سَطْلَ كَ عِيَامِ هِي اِسْ سَ خَاصِ ارَادَه كِيَا كِيَا اِمَامِ
 شَاخِي نَفِي كَمَا كِي بَدْعَتِ مَخَالِفَتِ كِتَابِ يَاسَنَتِ يَاجْعَ يَا اِثْرَ كَ هُوَ بَدْعَتِ فَضَالَه سَ هِي
 اُورِ جُونِي خِيْرَ كِي قَسْمِ خِيْرَ سَ هُوَ اُورِ اِنْكَ مَخَالِفَتِ نَزْوَه بَدْعَتِ مَحْمُودِ سَ هِي اُورِ قُتْلَ اِسْمِ مَبَارِ
 كَ عَالَمَتِ مَقْتَدِي اِيْمَه اِمَامِ تَقِي الدِّينِ سُبْحَانِي قِيَامِ كِيَا اُورِيَه رَا نِيَكِهْ تَامِ مَشَاجِ كَبَارِنِ
 اُوْكِ اِقْتِدَا اَلْاَكْبَرِ اِمَامِ سُبْحَانِي كَ پَا مِ بَدْعَتِ عِلْمِي زَمَانَه مَجْمُوعِ تَهْ كَ كَسِي نَفِي قَوْلِ صَرِي
 قَلِيلِ لَمْعِ الْمَصْطَفَى اَلْمُ بَرَّهَا اِمَامِ اُورِ تَامِ حَاضِرِيْنِ مَجْلِسِ كُتْرَ سَ هُوَ اُورِ اِسْ تَدْرِ
 اَقْدَمِ لَكِ لِيَهْ كَافِي هِي قَالِ قَالِ صَاحِبِ نَوَالِيَقِيْنِ اِسْنِ طَلَبِ الدِّينِ خِيْرَ كِيَا مِ اَنْ مَوْلَا
 نِيَا مَنَدِ بَدْعَتِ سَبْتِ چَرِ سَبْتِ اَمْرُ صَلَوَاتِ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبِيحِ كَسِ اَبْدِيْنِ نَفَرِ مَوْدِه وَنِظَافِي
 وَنَدَامِيَه وَنِخُودِ اِيْنِ فَصْلِ كَرْدِه اَنْدَانَتِي اَقْوَلِ بَدْعَتِ سَ بَدْعَتِ حَسَنَه مَرْدِ هُوِي
 اَلْبَافِرِضِ سَيِّدِه مَرَادِ هُوَ اَوْ جَوَابِ اِسْكَاسَا اَلْقَانَدُ كُورِ هُوَ اِي قَالِ اُورِ قَاضِي مِثَالِ الدِّينِ
 وَلَتِ اَبَادِي اِيْنِ مَجْمُوعَه فَنَادِي مَسْمِي تَحْفَةُ الْقَضَاةِ مِيْنِ كَهْتِ بَيْنِ كَرَا يَفْعَلُهُ اَلْجَهَالِ اَلْعِلْمِ
 مِ كُلِ حَوْلِ نَفِي شَهْرِ رَجَبِ الْاَوَّلِ لِيَسِيْنِ بَشِي دَلِيْمُونِ عَمْدِ ذَكَرِ مَوْلَاهُ صَلَوَاتِ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَمُونِ اَلْاَنْ رَوْحَه صَلَوَاتِ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَحِي حَاضِرِ قَوْمِ بَاطِلِ بِلِ اَلْاَقْتِدَادِ شَرِكِ قَدِ

وجہ صدق من غیر یار و تکلف اقام باختیار من غیر اظہار وجد و قدام الجماعۃ فلا بد من موافقۃ
 خلائق من اول الصبح و کل قوم یستم و لا بد من موافقۃ الناس باخلاص کم کما ورد فی النجاشیہ اما اذا کان
 اخلاقاً فایما حسن العشرۃ و الخیالۃ و تطیب القلب بالمساعده و قول القائل ان ذلک بعثتم لکم فی
 سجد الصحابہ فلیس کل ما حکم بالاباحۃ منقولاً عن الصحابہ و انما اخذوا بدعۃ تراجم سنۃ مامورۃ و لم
 ینقل النبی عن شیئی من ہذا انتہی لخصاً من مقام من ہم کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص مجلس مولود
 میں جمع صدق سے یا بدون وجد کے کھڑا ہوا اور جماعت اس کے لیے کھڑی ہو تو موتہ
 کھڑے ہونا ضروری ہوا اسکے جب مجلس میلاد میں قیام استحسان علمائے ہو گیا ہی اور اہل اسلام
 عرب عجم قیام کیا کرتے ہیں تو ضرور چاہیے کہ آدمی کوئی موافقت اخلاق میں کیجانی خصوصاً جب
 اس قسم کے اخلاق ہوں کہ آدمی جن حسن عشرت و مخالطت ہو اور مساعادت سے باعث
 ہو اور اگرچہ اس قیام کا معمول مانہ صحابہ میں نہ ہو مگر جو کچھ مسابح ہی اوسکا مانہ صحابہ میں ہونا ضرور
 نہیں بل ان بدعت مخدورہ وہ بدعت ہی کہ سنت ماثورہ کے خلاف ہو اور اس مقدمے میں کہیں
 نہی ارونہیں ہوئی قال سوای اسکے قدام اکابر علماء مذاہب بے وجہ بڑے نامی اگر اسی حد
 تصانیف معتبرہ ہیں نہ مانع و منکر اس عمل مولد کے ہیں قول اہل منکرین جو پیش کیے گئے
 وہ اقسام ہفت گانہ سے خالی نہیں پہلی قسم اذکا مجوز ہونا یقیناً معلوم ہی دوسری قسم
 کتب محمولین انکار نہیں پایا جاتا تیسری قسم انکار اگرچہ پایا جاتا ہی مگر محققین مستندین
 اوسکا جواب بھی دیا ہی چوتھی قسم مذہبین یعنی ان کے کلام سے بعض ناظرین مجوزین
 میں داخل کرتے ہیں یا پھر چوتھی قسم منکرین کی طرف سے تصحیح نقل نہو کی چھٹی قسم منکرین
 غیر معتبرین ساتویں قسم منکرین مجہول الحال ہیں قال مثل ابو عبد اللہ بن الحجاج
 مالکی حسب مدخل قول یہ چوتھی قسم میں داخل ہیں جنہا نیز قافی شراح موہب لدنیہ
 نے انھیں مجوزین میں شمار کیا ہی اور علامہ سیوطی شیخ عبدالحق دہلوی کے کلام سے بھی
 اذکا مجوز ہونا پایا جاتا ہی و سیل الہدی میں میلاد میں خاصۃ عبادۃ و خیر کے لیے بہت کچھ

لکھا ہی تھوڑی سی عبارت یہاں نقل کیا تھی یہی دکان عجیب ان یلذذیہ من العبادۃ الخیر
 شکر اللہ علی علی اولادنا یہ من ہذا النعم العظیمۃ و ان کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزود فیہ علی غیر
 من الشہور شیئاً من العبادات ما ذاک الا لرحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم و رفقہ امتہ لانه علیہ الصلوۃ
 و السلام کان یتراک العمل خشیۃ ان یفرض علی امتہ رحمۃ منہ بمعہ اور ظاہر ہی کہ عمل مولدگی
 یسیر میں داخل ہی قال اور احمد بن محمد المصری مالکی حنا قول معتدا قول یہاں توین قسم میں
 داخل ہیں اور قول معتدا ہم باسمی نہیں ہی اگر ہی تو مجوزین کی کسی تحسیر یوں سے
 یا اون کتابوں سے کہ جن سے مجوزین نے نقل و استناد کیا ہو یا منکرین کی مستندین
 سابقین کی کتب مشہورہ و معروفہ سے یا عمومًا دن کتابوں سے کہ متداول و مستعار
 و مستند ہیں اسکا استناد ثابت کیا جائے قال اور علی بن ابی الفضل المقدسی مالکی اور
 ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المجید مالکی اور محمد بن ابی بکر الخزومی مالکی مصنف کتاب
 البیع و الحوادث اقول بلحاظ علامہ سیوطی و ابن حجر عسقلانی و ابن جزیری و ابن
 جوزی و ملا علی قاری وغیرہ محدثین کبار کے حضرات چھٹی قسم میں داخل ہیں قال
 اور شمس الدین بن اقیم حنبلی اقول یہ ابن تیمیہ کے خاص شاگرد ہیں اسباب میں
 اسکا قول قابل اعتبار نہیں اس لیے یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہونگے قال
 اور شرف الدین احمد صنادیدات اور علامہ الدین بن اسل الشافعی مصنف شرح
 البعث و المنشور اور عبد الرحمن مغربی حنفی صاحب فتاوی اقول بمقابلہ کلام
 محدثین سابقین کے اسکا کلام قابل ثبوت نہیں تو یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہوتے
 قال اور قاضی شہاب الدین ملک العلماء دولت آبادی مصنف تفسیر سورج و مولف فتاوی
 تحفۃ القضاۃ اقول قاضی شہاب الدین کی تصانیف دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ قاضی
 صاحب کو علم حدیث نہ تھا چنانچہ سابقانہ کو رہا تو یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہیں قال
 اور ببر علی افندی حنفی مصنف طریقہ محمدیہ اقول ببر علی افندی تو مصنف طریقہ محمدیہ

کے نہیں ہیں اور طریقہ مجاہدہ میں اسکا انکار بھی پایا نہیں جاتا بلکہ مصنف کے عقیدہ فہدیٰ کلی دومی
 ہیں کل قواعد و رسوم سے ہی توفیر دوسری پانچویں قسم میں داخل ہیں **قال** اور میں جب افندی حنفی شارح
 طریقہ مجاہدہ **اقول** شارح اسکے عبد الغنی بن اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی مشقی ہیں چنانچہ یہ شرح معتبر
 چھپ گئی ہے یہ بھی دوسری قسم میں داخل ہیں **قال** اور علامہ فخر الدین خراسانی صاحب تاریخ
اقول یہ مقابلہ اون محدثین کے چھٹی قسم میں داخل ہیں **قال** امام شمرانی صاحب کتاب تنبیہ
اقول تنبیہ امام شمرانی میں کہیں اسکا انکار پایا نہیں جاتا بلکہ امام نے قواعد الاوار میں شیخ احمد
 بدوی کے مولد کی دھوم دھام جو لکھی ہے اس سے صحت نمایاں ہے کہ امام مجلس مولد نبوی کے جواز
 کبھی منکر نہیں ہو سکتے قواعد الاوار میں ہے تو مختلف عن سید و حضور لولہ سنتہ ثمان العین
 وتسع مائة وکان ہنناک بعض الاولیاء فاجبر فی ان سیدی احمد رضی اللہ عنہ کان ذلک اللولہ کشف
 السر الضمیر ویقول اطبا عبد الوہاب و حاجار و دوسر مقام میں ہے و اجبر فی شیخ شیخنا شیخ
 محمد شامی رضی اللہ عنہ ان شخصاً انک مولدہ فسلب الایمان فلم یکن فیہ شعرة کمن الی دین
 الاسلام فاستغاث سیدی احمد رضی اللہ عنہ فقال بشرط ان لا تعود فقال نعم فو علیہ ثوب
 ایما یہ سبحان اللہ انکار مولد شیخ احمد بدوی رضی اللہ عنہ سے تو ایمان مسلوب ہو جاسی اور عیال
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مولد سے کھلے کھلے انکار کیا جاسی تو امام پہلی دوسری و چھٹی قسم میں
 داخل ہیں **قال** امتیاج العلماء تاج الدین فاکہانی **اقول** یہ تیسری قسم میں داخل ہیں اس لیے
 کہ فاکہانی نے جو کچھ اس باب میں لکھا ہے علامہ سیوطی نے اسکا نہایت عمدہ جواب دیا ہے
قال اور مولانا فضل اللہ صاحب سبحة العشاق **اقول** یہ چھٹی قسم میں داخل ہیں **قال** اور
 صاحب تلخیص البحر اور ابن نفعہ بغدادی اور صاحب فتاویٰ غیر السالکین **اقول** حضرت
 یہ مقابلہ اون محدثین کے چھٹی قسم میں داخل ہیں **قال** اور حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی
اقول دوسری قسم میں داخل ہیں رشید کلین قاضی رشید الدین خان دہلوی رح جواب
 استفتاء میں کہ وہ بطور رسالے کے مدون بھی فرماتے ہیں انچہ حضرت مجدد رضی اللہ تعالیٰ

شاہ محمد زمولو و خوالی بہ زیادہ ہامی خود منع نوشتہ اند مراد از ان قصائد نصرت وغیرہ بالبحان خوش
کہ داخل سماع و غیرہ شد سداً بالبحان الفرض وضع بزرگان طہر القہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ سر پرچم شہزادہ
ہر شنب جمعہ مجلس سماع اختیار نموده بودند تفصیل انہم مقدمہ و مقدمہ مکاتبات و وسیت و ہفتاد و سیوم
و مکاتبات دیگر از جلد اول حضرت رضی اللہ عنہ الیشان با بطلیبیہ بحسب تطویل عبارت مکاتبات شہزادہ
نعمود اہتی **قال** در علی ہذا القیاس سن مانہ ہم طبقات میں متنہ بکثرت مانعین ہے آئے کہ حصا شمار
او کما نہایت شواہد نقل عبارت میں ان بزرگوں کے اکابر فطرطیل و طومار و سیکافقین ہی لہذا قہری
اکتفا کی گئی **اقول** یہ جگہ کمال بے باکی سے تحریر ہوا کسی محدث سے انکار یا مانگیا اگر کسب
غشوات بشری کے خاکا کی مالکی سے انکار ہوا تو جواب اوسکا حافظ جلال الدین سیوطی سے موجود ہے

سوال بوسہ کوٹا لا جواب چہین ابرو سے

اب ہم علما ہی محققین محدثین مجوزین مجلس سماع کے نام ذکر کرتے ہیں انہیں ہمیشہ علما ایسے ہیں
کہ تم لوگوں کو نکوائی حالات و عظم شان میں بجز اعتراض کے یا انہیں انکار و چون و چرا کا چارہ نہ سین
حافظ ابو الفضل بن حجر عسقلانی حافظ ابو النخیر سخاوی حافظ ابو محمد عبد الرحمن بن سہیل المعروف
بابی شامہ علامہ ابن جوزی علامہ بن طہرل علامہ ابی عبد اللہ محمد بن النعمان شیخ ابو موسیٰ تونی
علامہ ابوبکر الدقلی علامہ ابو القاسم محمد بن عثمان الویلوی علامہ ابو الحسن احمد بن عبد اللہ البکری
علامہ برہان محمد النعمی علامہ برہان ابوالصفا علامہ برہان بن یوسف الفاقوس شیخ برہان الدین
بن عمر الجعفری مولوی تراب علی لکھنوی علامہ جلال الدین سیوطی علامہ جمال الدین النعمی
الہدائی جمال الدین مرزا حسن علی میرک محدث لکھنوی مولانا حسن بکرنی علامہ ربیع قاضی
رشید الدین خان دہلوی مولانا زین الدین اللہ نقشبندی حافظ زین الدین العراقي علامہ
سلیمان بیروسی امام سعید الدین محمد مسعود کازرونی علامہ سیف الدین ابوجعفر ترکمانی دمشقی
شاہ سلامتہ اللہ بدایونی علامہ شمس الدین حفصی مولیٰ حسن بکری علامہ شمس الدین احمد بن
شدوہی علامہ شمس دہبائی المعروف بابن اسیتاطی علامہ شہاب الدین بن حجر مکی مٹھی

علامہ صدر الدین بن عمر الجزری مفتی صدر الدین دہلوی علامہ ظہیر الدین بن جعفر حافظ عماد الدین
 بن کثیر ملا علی قاری شیخ عبد الحق محدث دہلوی شاہ عبد الرحیم مولانا شاہ عبد الغفر دہلوی مولوی
 فضل حق خیر آبادی علامہ قسطلانی مولوی کریم اللہ دہلوی مفتی الدین شاہ اربل شیخ محمد بن
 حمزہ العزلی الوعظ شیخ محمد بن عثمان علامہ عبد الدین ابوطاہر علامہ محمد بن یعقوب الضیر و آبادی
 قاضی البدیع امام محمد شامی مولانا محمد طاہر صاحب مجمع البحار مولانا استاد مفتی محمد یوسف لکھنوی
 مولانا استاد مفتی حافظ محمد عبد الحلیم لکھنوی مولوی محمد اسحاق دہلوی علامہ ناصر الدین مہرکرن
 بطاح علامہ فضیل الدین الطیاليس مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی یوسف الحجازی وغیرہم سکا
 مساعیمہ انکے اقوال کی نقل میں البتہ بیسطہی قال اب ان مجوزین سے استفسار
 کہ کیا وجہ قیام کی ہی اگر نظر تعظیم ہی تو پہلے احادیث سے گزر چکا کہ قیام حضرت کو خود
 حالت حیات ینادی میں مکر وہ و منغوض تھا بھرا ب درجہ اولی اوس کہ اہتہ کی عایت چاہے
 مناسب نہیں کہ جو حضرت کو ناپسند ہوئے حضرت کی شان میں خاص کیا جائے اور کیا کہ اب
 اوس امر مکر وہ و منغوض ہے حضرت راضی ہوئے کہ اگرچہ دنیا میں نارض تھے نہایت گمان بد قابل
 تدارک و تفریح ہی کو سہلے کہ شان بزرگان سے بعید ہی کہ جہل امر کو برا جانے پر کہے اور اوس
 نارض ہون بھرا و سکو اوس لم تقدیس میں اچھا جانے اور اوس راضی ہون چہ جای شان پاک حضرت
 مقدر علی الصلوٰۃ والسلام کے قول میں سب غلط ہی اور انکے جواب پر تفصیل سابقہ کو روئے تقدیر اسات

حد سے گزری بے نیازی بندہ پر و کرت تلک ہم کہیں حال دل و آپ فرمائیں گے کیا

قال اور بالفرض تعظیم بھی ہو تو کسی تعظیم ہی آیا تعظیم نام نامی کی تو ہر جگہ و سن اول البیان
 الی نہایت چاہیے نہ ایک جگہ خاص نہ ایک وقت مخصوص میں اور یہی ترجیح بلا مرجع ہی یا یہ تعظیم
 خاص حضرت کی یا روح پاک حضرت کی ہی یا والدہ ماجدہ حضرت کی یا بیٹے ادبی دیک قسم کی حیرتی ہی
 ایسے لوگ قابل تخریر و لائق توبہ ہیں کہ سوسلے حضرت وہاں تشریف رکھتے نہ روح پاک آتی ہی
 نہ والدہ ماجدہ حضرت کی نہ وہ حالت خاص ہی ولو نہ کہ کسی تعظیم ہی تو ہم لوگ ایسی تعظیم کے

مامورین میں صیحا کہ علامہ فاکانی نے لکھا ہی تعظیم قدر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوجہ مشروع و محمود
 لا یجوز و ہمارے محرمو مانعہ فی الشرع ذلک العمل مامورنا من اللہ یجمع الناس للظہار الفرح والاہتبار
 بموجب رسول اللہ اکمل انتہی اقول یہ تعظیم آپ کے ذکر و حدیث کی ہی شفاعی قاضی عیاض میں ہی
 و امام ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ وسلم بعد موت و توقیر و تعظیم لازم کما کان فی حال حیاتہ و ذلک عند
 ذکرہ و ذکر حدیث تعظیم و توقیر آپ کی بعد ارتحال کے ویسی ہی چاہیے جس طرح عالم حیات میں کجائی
 تھی اور تعظیم آپ کے ذکر کے وقت اور آپ کی حدیث کے ذکر کے وقت ہی جب نام ملک کے مکان
 لوگ آتے لوٹتے پوچھتی کہ شیخ کا ارشاد ہی کہ تم لوگ حدیث سننے کے لیے آئے ہو یا سائل پوچھنے
 کے لیے اگر وہ کہتے کہ سائل پوچھنے کو تو امام مالک فوراً تشریف لاتے اور سائل بیان فرماتے
 اور اگر سائل حدیث کے لیے کہتے تو امام غسل فرماتے خوشبو لگاتے نیا کپڑا پہنتے عابدانہ ہتھ
 سر پہ چادر رکھتے پھر بابتشریف لاتے اور نہایت شہوع سے بیٹھتے اور اختتام حدیث تک
 عود جلاتے کہ ان فی الشفا علامہ خفاجی شرح شفا میں لکھتے ہیں فجل مجلس حدیثہ کجلسیا یعنی
 آپ کی حدیث کی مجلس قائم مقام حیات کی مجلس کے کی گئی باقی رہی گفتگو اس باب میں کہ ذکر ولادت
 کی وقت کیوں کھڑے ہوتے ہیں سب کے ہر سا وی الاقدام ہی تو ہم کہتے ہیں کہ جب سابقا
 ثابت ہوا کہ قیام قادم کے لیے مشروع ہی اور ذکر تولد کو قادم کے ساتھ مناسبت
 حاصل ہی اس واسطے قیام کے لیے علمائے اہل قدام کو خاص کیا ہے
 کیونکہ واقعہ مجرب ہے نگاہ تیرے وسیع کہ جب تلک مثل رتی گ گ میں ہی سرعت
 سو امی اسکے جانے کو دیکھ کے تعظیم ملائکہ کے لیے کھڑے ہوتے ہیں مشکوٰۃ شریف میں ہی
 عن انس ان جنازۃ مرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام فقیل انہا جنازۃ یهودی فقال
 انما قمت للہ لائکہ رواہ النسائی اور کچھ شک نہیں کہ ہر وقت و فرشتے یعنی کراما کا تہنیک
 رہا کرتے ہیں اور شرح حصین حصین میں ہی کہ مرغ فرشتے کو دیکھ کے آواز کرتا ہی مرغ و صر
 کیونکہ فرشتے کتابت اعمال کے لیے آتے ہیں قال اللہ تعالیٰ ان قرآن الفجر کان شہوٰ

محتاج تین ہی خاص کبرۃ واصلہ بالذکر لاجتماع ملائکہ لللیل والنہار فی ہرین الوقتین سچا اگر کوئی شخص جنازہ دیکھ کے بلحاظ تعظیم فرشتے کے کھڑا ہوا سو وقت کوئی کہے کہ ہر وقت کھڑے رہنا چاہیے اس لیے کہ فرشتے تو ہر وقت ساتھ رہتے ہیں اور فجر و عصر کے وقت اور مرغ کی بولی سن کے کھڑا ہونا ضروری حد نہ ترجیح بل ارجح لازم آئیگی تو قول اوسکا محض لغو سمجھا جائیگا

نہایت گدروخ اور دمیدہ مذہب سے مست | حصار این چمن تازہ جیف ز قوم مست

قال بلکہ ہم لوگوں کو خود حضرت نے اس قیام میں منع فرمایا ہی کہ ماری لا تقوموا لکما تقوم الامام ہم ترک اسکا بے تعظیم نہیں ہی کیونکہ تعظیم کے معنی بزرگی کرنا یا بزرگ جاننا جیسا کہ توحید کے معنی احد جاننا ہی **اقول** افسوس ہی کہ اس حدیث کے معنی تم نے سمجھے جس قیام سے مانعت ہی وہ یہاں پایا نہیں جانا اور جو پایا جاتا ہی اوس سے مانعت نہیں **قال** ہم لوگ حضرت کو بزرگ بڑا جانتے ہیں یہاں تک مصرعہ بعد از خدا بزرگ نبی کریم **اقول** اس تقریر سے جو بطور دفع و خل کے مذکور ہوئے ہم اس قدر تسلیم کرتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت کو بڑے بھائی کے برابر جانتے ہو و گرنہ بیچ استغفر اللہ استغفر اللہ

یا صاحب الجمال ویا سید البشر | من وجہک المنیر لقد نور العسر
لا تدرك الشمس كما كان حقه | بعد از خدا بزرگ توئی مختصر

قال اور اپنا سقت اور شفیع یقین کر کے جان و دل سے مانتے ہیں **اقول** اگرچہ خدا و شفیع ہونا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کافی نفسہ حد فائدہ ایک یقینی ہی مگر ہم تسلیم نہیں کرتے کہ تم لوگوں کا درباب اقسام خمسہ شفاعت کے عقیدہ ہی کا سببی **قال** پس تعظیم کے معنی قیام کے نہیں ٹھہرے **اقول** یہ امر ماخن فیہ سے خارج ہی اس لیے کہ یہاں معنی کے تفسیح و یقین میں گفتگو نہیں ہی بلکہ صروت اس امر میں ہی کہ قیام تعظیم کے لیے ہونا ہی یا نہیں **قال** سو اسی اسکے مدار و انحصار تعظیم کا اسی قیام میں کہانے ہوا **اقول** اسکا بھی کسی نے دعویٰ کیا لیکن اس سے قیام تعظیم کی نفی نہیں ہو سکتی اگر کوئی

کہ کہ انحصار عباد و ناکام از زمین نہیں اس سے یلایم نہیں آتا کہ نماز سے سب مفہوم عبادت
 کیا جائے قال اور یہ جو بعض الناس لکھتے ہیں کہ قیام بدعت فی العادات ہی ترک اور سکا
 اولیٰ ہی لیکن ترک میں گمان نہا بیت کا ہوتا ہی اس سبب کہ لانا چاہیے اول اس قول میں خود
 تناقض ہی اہنی حکم ترک اور حکم فعل قیام ایک طرح آپس میں مخالف و متناقض ہیں اقول
 اولاً معلوم نہیں کہ کس حضرت کا فرمودہ ہی ثانیاً بسبب اختلاف موضوع کے ان تھنا یا
 میں تناقض نہیں ہو سکتا یعنی قیام بحیثیت بدعت ہونے کے ترک اور سکا اولیٰ
 ہی قیام بحیثیت رفع مشابہت فرقہ و ہابیہ کے فعل اور سکا اولیٰ ہی ہابیہ

نفی آن یک حسد و اثباتش رست	چون جہت شد مختلف نسبت دو تاست
مارسیت اور سیت نسبت رست	نفی و اثباتست ہر دو مثبت سیت

قال دوسرے کی اگر امور اتنا جائزہ مبتدعہ گمان کسی تہمت ناحق کے جائزہ فعل ہو گیا
 تو بہت منکرات و دواہیات ایسے ایسے گمان باطل سے درست کیا بلکہ وجہ العمل ہو جاوے
 اقول تقریر سابق سے واضح ہی کہ قیام امور اتنا جائزہ سے نہیں بلکہ قانع البدعت محمد شریعت
 اسکے جواز کے قائل ہیں تو تہمت ناحق نہیں اس لیے کہ وہابی عموماً مجلس علو و قیام کو
 بدعت مذمومہ کہتے ہیں اور اگر تہمت ہی تو کیا وہابی مجلس علو میں قیام کیا کرتے ہیں
 قال تیسرے کہ منع قیام وغیرہ کو وہابیہ سے کچھ علاقہ و واسطہ نہیں بلکہ وہابیہ وہ ہی
 جسے حکام وقت اپنے محض بدخواہ و دشمن جانتے ہیں اور وہ مقابلہ ان حکام سے کرے
 اور انکے امن و احسان کو فراموش کر کے عداوت کرے وہی وہابی ہی عامل حکام
 شریعت اور پابند سنت ہرگز ہرگز وہابی نہیں ہی اقول وہابی کی تقریر
 طرد و عکس اور سیت نہیں شاید سمجھ بوجھ کے اس سے پہلو تہی ہوئی ہی

ملا لئے بجز این نیست آشنایان	کہ آشنائی و بیگانہ واری گزری
اسی طور پر ایک صاحب نے چھند بنایا ہی	

<p>وہابی کا معنی ہی رحمن والا</p>	<p>الکچھ اور ہی سمجھتا ہی شیطان والا</p>
<p>قال جیسا کہ ترک میں گمان اہتمام و ہامیت کا ہو گا اوس سے بڑھ کر عمل قیام میں قیاس شمول فرقہ مہتد عین کلاب اہل النامین ہی جیسا امام مہنادی نے اپنی کتاب کفوز الحقائق فی حدیث خیر الخلائق میں جلیبی سے نقل کی ہی قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المبتدعة کلاب اہل النار اے فرمایا حضرت نے مہتد کے لئے دوزخ بنائے ہیں نفوذ باللہ منہا اور امام ابن حجر مکی نے کتاب اربعہ ائمة اہل القراءات الکبار کے کثیرہ اہ ترک سنت میں احمد و ابو داؤد سے روایت کیا ہی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارتق البجاعة فید شر یطع رقبۃ الاسلام عن نقۃ قال جلال البلقینی المراد بذلك اتباع البدع عافانا اللہ من فی الک فوج ایضاً لعن اللہ من اجحدت حدیث ان حجب البقرة عن کل صاحب بدعة حتی یخرج بدعہ فی روایت لابن قتیبة الی اللہ ان یقبل علی صاحب بدعة حتی یخرجہ فی اخری لہ لا یقبل اللہ لصاحب بدعة صوما ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا حفا ولا عدلا یخرج من الاسلام کما یخرج اشعر من العجین اقول تم لوگ جو مجلس مولد و قیام کو بدعت کہتے ہو اور مجوزین کو مہتد اور اس پر حدیث مسند اند کو رکرتے ہو اسکا منشا یا تعصب ہی باہیات باسی حال ناجا ہے کہ بدعت سے مراد ترک سنت و ترک سلاک شیخ ابوالحسن اشعری و ابوالمنصور ماتریدی ہی اور جو فرقہ انکے اور انکے اتباع کے مخالف ہو وہ فرقہ مہتد ہی ہے جو مجلس مولد نہ بدعت ہی نہ مجوزین مہتد کے البتہ اس صورت میں تم لوگ فرقہ مہتد یا یون کہیں کہیں اوس حدیث کی موضوع میں داخل ہو سکتے ہو زور و اہر کے اوی کبرہ اکا دن میں لکھا ہی و عبارة اجلال فی اقتداء الکبار السادۃ عشر البدعة وہی المراد ترک السنۃ انتہی والمراد بالسنۃ ما علیہا ما اہل السنۃ و الجماعۃ شیخ ابوالحسن اشعری و ابوالمنصور الماتریدی و البدعة ما علیہ فرقۃ من فرقۃ المبتدعة المعنۃ لافۃ لا اعتقا و ہذین الاما میں جمیع اتباعہما</p>	<p>قال جیسا کہ ترک میں گمان اہتمام و ہامیت کا ہو گا اوس سے بڑھ کر عمل قیام میں قیاس شمول فرقہ مہتد عین کلاب اہل النامین ہی جیسا امام مہنادی نے اپنی کتاب کفوز الحقائق فی حدیث خیر الخلائق میں جلیبی سے نقل کی ہی قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المبتدعة کلاب اہل النار اے فرمایا حضرت نے مہتد کے لئے دوزخ بنائے ہیں نفوذ باللہ منہا اور امام ابن حجر مکی نے کتاب اربعہ ائمة اہل القراءات الکبار کے کثیرہ اہ ترک سنت میں احمد و ابو داؤد سے روایت کیا ہی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارتق البجاعة فید شر یطع رقبۃ الاسلام عن نقۃ قال جلال البلقینی المراد بذلك اتباع البدع عافانا اللہ من فی الک فوج ایضاً لعن اللہ من اجحدت حدیث ان حجب البقرة عن کل صاحب بدعة حتی یخرج بدعہ فی روایت لابن قتیبة الی اللہ ان یقبل علی صاحب بدعة حتی یخرجہ فی اخری لہ لا یقبل اللہ لصاحب بدعة صوما ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا حفا ولا عدلا یخرج من الاسلام کما یخرج اشعر من العجین اقول تم لوگ جو مجلس مولد و قیام کو بدعت کہتے ہو اور مجوزین کو مہتد اور اس پر حدیث مسند اند کو رکرتے ہو اسکا منشا یا تعصب ہی باہیات باسی حال ناجا ہے کہ بدعت سے مراد ترک سنت و ترک سلاک شیخ ابوالحسن اشعری و ابوالمنصور ماتریدی ہی اور جو فرقہ انکے اور انکے اتباع کے مخالف ہو وہ فرقہ مہتد ہی ہے جو مجلس مولد نہ بدعت ہی نہ مجوزین مہتد کے البتہ اس صورت میں تم لوگ فرقہ مہتد یا یون کہیں کہیں اوس حدیث کی موضوع میں داخل ہو سکتے ہو زور و اہر کے اوی کبرہ اکا دن میں لکھا ہی و عبارة اجلال فی اقتداء الکبار السادۃ عشر البدعة وہی المراد ترک السنۃ انتہی والمراد بالسنۃ ما علیہا ما اہل السنۃ و الجماعۃ شیخ ابوالحسن اشعری و ابوالمنصور الماتریدی و البدعة ما علیہ فرقۃ من فرقۃ المبتدعة المعنۃ لافۃ لا اعتقا و ہذین الاما میں جمیع اتباعہما</p>
<p>کہ عند لیب تو از ہر طرف ہزار ہا ہند کہ از لقا و ل زلفت چہ سو گوار ہند</p>	<p>نہ من بران گل عارض غزل سراجم لب گزار کن چو صبا بر بنفشہ زار نہ بین</p>

قال جو تھے کہ یہی دلیل جو ان کے احداث کی ہے اقول یہی دلیل تو نہیں بلکہ پرانی دلیل ہی دیکھو بعض حضرات اپنے چہند میں مجلس لود کو کھنیا کے جسم سے تشبیہ دیتے ہیں

کرتے ہیں ہر سال کھنیا کو لود	اپنے یاں شادی کھنیا کا لود
اور لڑائی میں یہی موجود ہی	حضرت عیسیٰ کا جو لود ہی
کرتے ہیں وہ بھی بڑا دن سالین	من تشبہ قوم ہیں اعمال میں

پھر اگر بعض الناس نے بطور معارضہ کے حکم من تشبہ لود قوم من تشبہ قوم میں تشبہ قوم میں اعمال میں مذکور ہی ترک میں گمان نہا بیت کا لحاظ کیا کیا برا کیا اور یہ نیا امر کیونکر قرار پایا قال بالآخرین کہ یہ گمان اب بعد طور فرقہ وہابیہ کے اس متبع محمدت کو حادث ہوا شاہ اہل کے وقت سے آج تک کسی کو بھی ہوا یا نہیں اور قبل از طور فرقہ وہابیوں نے تمام کمال لوگ کہتے تھے اقول ان گیارہ طور فرقہ وہابیہ کے ہوا جیسا کہ حسب چہند کہ ہندوستان میں تشبیہ بجنم کھنیا کا لحاظ ہوا عرب عرباء کی مجالس لود پر یہ تقریر جاری نہیں ہو سکتی اس لیے کہ عرب میں جنم کھنیا کو کوئی جانتا بھی نہیں قال علل وہ اسکے جو جو کام ہالی لوگ کرتے ہیں مطابق قول باطل و سائل کے اور سب کے نہیں بلکہ ان تمام ہی لبر اولی اور سب کا ترک معلوم ہوتا ہے لکن اس میں جتنا عظیم ہی چنانچہ جو ماہر ہی اوپر ظاہر ہی اور اسکی تفصیل میں تطویل ہی العاقل تکفیت الاشارة اقول ہاں جو جو امور خصات فرقہ وہابیہ سے ہیں اور ان سب کے کرنے میں با اعتقاد رکھنے میں یہ گمان تھمت عارض ہی پس ترک اذکا اور عدم الاعتقاد ضروری ہی اور اس میں کچھ قیاحت نہیں ہی جو ماہر ہی اوپر خوب ظاہر ہی کہ اہل سنت و عتادون امور کو نہیں کرتے اور نہ اعتقاد و نکار کھتے بلکہ شعار فرقہ وہابیہ سمجھکر ہمیشہ اوسے مجتنب رہتے ہیں اور چونکہ اس امر کی تفصیل میں نہایت تطویل ہی اس لیے بطور اختصار کے ہم فرقہ وہابیہ کی کیفیت اور اوس کے عقائد اور اسکے جوابات اس کتاب میں درج کئے ہیں تا طالبین کو رشتہ نایق نہ رہ جائے جانا چاہیے کہ بادی اول اس مذہب کا بنیہ

جنبلی ہی کہ اس سے منظر ضلال و اضلال کے بیشتر امور دین میں پیدا کیے خدا کے لیے
 جہت و سمیت ثابت کی سفر زیارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام بنایا حضرت علیؓ نے
 زہرا رضی اللہ عنہا کو ترک مبعصیت و گرفتار غضب الہی ٹھہرایا چنانچہ بعض معتقدات فاسدہ
 خالص اسکے ہاتھ کے لکھے ہوئے بذریعہ عبد الرحمن بن عتبہ بنی حنیبلہ کہ اس کے تابعین سے تھا
 دیار مصر میں ابو نعیم و قاضی شمس الدین بن عدنان کی نظر سے گزرے وہ ان کا غذات
 و معتقدات کو قاضی القضاۃ زین الدین مالکی کے ملاحظہ میں لائے انھوں نے انھیں
 بغور تمام اس سے ملاحظہ فرمایا بلحاظ ارتقاء و السداد و فتنہ کے بادشاہ تک پہنچایا پھر ابن
 کو حکم احضار ہوا و بطور امر کے لیے ایک مجلس میں مجمع قضاۃ اختیار و علماء ابرار ہوا پھر اکثر
 اشخاص اعیان ملک کی شہادت سے ثابت ہوا کہ یہ ابن تیمیہ کے ہاتھ کی تحریر ہی اور
 اویسی کی واپسی تباہی تفسیر ہی ابن تیمیہ جواب شافی سے مجبور ہوا گویا معترف و مجبور
 ہوا قاضی القضاۃ موصوف نے اس کے جس حکم فرمایا انھیں شہدہ سچے سچے قلعہ جیل
 میں بقید شدید مجبوس ہوا اپنی مزاج و ضلالت سے محض مایوس ہوا پھر فوراً منشور سلطان
 دمشق و بلاد شام کو روانہ ہوا مساجد میں منابر پر بطور خطبے کے پڑھا گیا ہر کچھ وزیر
 میں شہر کے اشتہار کیا ہر شخص کو اس کے منہوں سے خبر دار کیا کہ ابن تیمیہ شقی انلی و
 فاسد العقیدہ ہی ہمارا فرمان یوں نافذ ہوتا ہے کہ کوئی اس بدعتی کا پیرو نہ رہے
 برخلاف اقوال ائمہ مجتہدین کے عمل نہ کرے جو شخص اس حکم کے خلاف کرے گا وہ قتل
 کیا جائیگا دمشق و بلاد شامہ میں بھی منادی ہوئی ہی کہ جس عقائد باطلہ سے ہنسنا
 کو قید کیا ہے جو شخص وہ عقیدہ رکھے گا اس کی وہی سزا ہے ہمارے ممالک محروسہ میں
 منصب قضا و مرتبہ امامت و ولایت سے معزول ہوگا اور اس کی شہادت بلکہ ہر
 قول و فعل اس کا غیر مقبول ہوگا جیسا کہ ان تمام بزرگیوں سے ان بدعتی کو ہنسنے محروم
 رکھا ہی اس کے پیر سے بھی وہی طریقہ مرعی رہے گا مختصر اگرچہ ابن تیمیہ نے اجرائی سب

باطلہ میں کوئی دقیقہ نہ چھوڑا لیکن توجہ سلطانی وجد وجد علمای لائٹانی نے اسکی غلطی پر کبھی
 کیس توڑا مگر بعد مدت مدید فرمایا بلعید کے عبدالوہاب نجدی نے مذہب ابن تیمیہ کو رواج دیا
 بہت سے نادانوں کو مکہ کے پھندے میں پھنسا لیا چنانچہ بعد فتح مکہ کے یوں عقیدہ
 ٹھہرایا گیا کہ خدا ایک ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیغمبر ہیں قرآن وحدیث پر عمل چاہیے
 تمام عمر میں ایک بار سے زیادہ درود بھیجنے کی حاجت نہیں پیغمبر سے شفاعت کی امید
 نچا ہے اس لیے کہ انکی شفاعت کچھ مفید نہیں خدا ہی کو پکھانا چاہیے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کی فلاح گزدرست نہیں پھر عبدالعزیز بن عبدالوہاب نے عرب کے اکثر لوگوں پر
 قبضہ کیا لیکن سنیہ عیسوی میں مارا گیا پھر اسکا بیٹا سعود وجود پایہ مذہب کے مسائل
 کے رواج دینے والوں میں بہت مشہور تھا اسکا قائم مقام ہوا اسکی فوج تمام ملک عرب میں
 پھیل گئی گنبد دن وسجد دن کو گرا دیا بدلیوں کے لباس سے کچھ مکلف لباس سننے والوں کو
 سزا کا حکم ہوا ستائیسویں اپریل سنہ ۱۲۰۰ عیسوی کو مکہ فتح کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 آل اصحاب کے مزاروں پر جو گنبد تھے توڑے یہاں تک کہ حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا
 وغیرہ کے گنبد کو بھی نچھوڑا اور حرم محترم کے خزانے کو لوٹ لیا مگر خاصیت اللہ کا کچھ نقصان نہ کیا

خط سعود کا سلیم یعنی قصیر روم کے نام

ہم جو مٹی محرم ۱۲۰۰ ہجری کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے ساکنین مکہ کو کسی قسم کی اذیت پہنچانی
 کے روادار نہ ہوئے اور تمامی گنبد جنکی پرستش مثل بتوں کے ہوتی تھی گرا دئے گئے
 اور تمامی محصولات جو ہیکڑاڑا تھا مٹی سے بڑھتے تھے معاف کیے گئے اور جو قاضی
 سابق سے مقرر تھا بدستور بحال باچا ہے کہ آئندہ بادشاہان مصر وشام کو حکم ہو کہ محل مسجد
 جوئے طنبور بجائے جوئے مکہ میں داخل نہوں کیونکہ دین کو ان چیزوں سے کچھ فائدہ
 نہیں پہنچا ہے کہ ہمارے ہتھارے دریا میں جہاں صلح کا ہے والسلام علیکم مرقوم ہو
 ماہ محرم تیسری ماہی سنہ ۱۲۰۰ دوسرے سال مدینہ منورہ پر بھی فتح ہوئی

اور وہاں کے گنبدوں کے ساتھ بھی یہی معاملہ پیش ہوا اور ٹوٹنے کے وقت کہتے تھے
 یہی امر رحمت کریم توڑیو الوہ پر اور کچھ رحمت نکر بنا یو الوہ پر اسے جسے سنا دلریش ہوا پھر حو کا
 حکم ہوا کہ گنبد بئر لیت جو مزار سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی توڑا جائی نہ ہمارا چھوڑا جائی لیکن چونکہ
 مضبوط تھا اور حراست ایزوی اور سکی حامی تھی انکے توڑنے سے نہ ٹوٹا اور جب کئی
 آدمی کر کے مر گئے بد دیوں کے ہاتھ سے چھوٹا اہل مدینہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وہاں
 لے ہاتھوں سے اسے بچا یا کیونکہ انکے توڑنے پر قادر نہ پایا اور اسکے قبل امام حسین علیہ السلام
 کا گنبد جو کربلائی علی میں آپ کے مرقہ مبارک پر تھا توڑا ہستک میں کوئی دقیقہ ازوقا نہ چھوڑا
 آخر محمد علی بادشاہ مصر ۱۸۰۱ عیسوی میں عربستان کی تسخیر کی طرف متوجہ ہوئے بعد
 نصرت کے وہاں یون کے اتنے کان کاٹے کہ تین تھیلیاں کاٹوئی قسطنطنیہ کو روانہ
 کیے اور بلا و عظمت مقدسہ کو مثل کلمہ معظوہ مدینہ منورہ کے انکے قبضے سے نکال لیا پھر بڑے
 انجین و م کی ریاست میں شریک کیا اس فتح نمایان سے روم کی سلطنت میں بھی
 و عوم و دام ہوئی ہر کس و ناکس نے انکار مسرت و خوشی کی جب تک سعود زندہ تھا
 باوصف ظور شکست فاحش کے اہل اسلام سے لڑتا رہا مگر ۱۸۱۱ عیسوی میں جب
 اوسکے طائر و ج نے قفس عنصری کو خالی کیا درباب جانشینی کے آپس میں اختلاف
 ہوا کوئی کہتا تھا کہ فلان کو استحقاق ہی کوئی کہتا تھا علاوہ استحقاق کے عبد اللہ بن
 سعود پر پیشتر لوگوں کا اتفاق ہی پھر عبد اللہ بن سعود کو لوگوں نے سردار کیا
 مگر بعض بعض سرداروں نے کہ یا مراء انکے خلاف مزاج تھا اوسکی اطاعت سے
 صریح انکار کیا پھر ۱۸۱۱ عیسوی میں ابراہیم بن محمد علی بادشاہ مصر نے عبد اللہ کو
 شکست فاحش دیکے قید کر لیا اور بیریان ہٹا کر دار السلطنہ قسطنطنیہ کو روانہ کیا
 ایوان شاہی میں مقدمہ دریافت ہوا بعد تحقیق کامل کے عبد اللہ اپنے متبعین
 کے ساتھ لے گیا لیکن ابراہیم بن محمد علی بادشاہ نے بخوبی قلع و قمع باغیوں کا

نہیں کیا ہنوز ان کے لوگ ہزارین محروم یا باہان میں خود مختار ہیں اور تھوڑے سے لوگ
 جس کے سرگروہ عہد الوہاب کے بیٹے تھے بارہا ترکیوں کی فوج سے مقابل ہوئے ہیں
 صف آر ہے اب تک ہابی اس میں ہر ایک آئین کی ترویج میں جان و مال کا وہ ہیں اور
 مریدین باخلاص شاگردان بااختصاص بھی زیادہ ہیں الغرض چند سال کے بعد ہندوستان
 میں بھی ہابی پھیل گئے اور جب معتقدین متبعین بڑھے کھلے آخلاق حجب بھر سب
 حج مکہ معظمہ کو گئے بعد تعزیر کے نکالے گئے چنانچہ علامہ ہجر بن عبد الجبار بن محمد اشرف
 ہندی نے مکہ معظمہ میں عین مجلس شرعی میں دعویٰ کیا کہ سراج الدین بن علی ہندی
 ساکن اجیر عبد اللہ بن محمد ہندی ساکن صنفی پور دہابی ہیں شفاعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و سائر انبیاء و اولیاء علیہم السلام و مولود شریف و زیارت قبور انبیاء و صالحین
 و توسل کے منکر ہیں اور شیخ عبدالقادر جیلانی و شیخ اکبر وغیرہ سادات صوفیہ کی تکفیر کرتے
 ہیں عند الاستفسار سراج الدین و عبد اللہ نے انکار کیا پھر دعویٰ سے گواہ طلب ہوئے
 دعویٰ نے بشیر بن عبد اللہ و غلام محی الدین سلیمانی کو حاضر کیا دونوں گواہوں نے
 گواہی حسب عوی کے دی جب دعویٰ دعویٰ ثابت ہوا دعویٰ علیہما تعزیراً قید کیے گئے جب سب سے
 قید رہے اور ان کو کمال تکلیف ہوئی اور یہ معلوم ہوا کہ وہ قاضی ہوئے مجلس شرعی میں
 بلائے گئے دونوں نے عقائد باطلہ و باہیہ سے توبہ کی اور اقرار کیا کہ شفاعت و جاہست
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شفاعت انبیاء و اولیاء مجلس مولود شریف و زیارت قبور انبیاء
 و اولیاء و توسل کے انکار سے توبہ کی اور انکار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اس قول سے کہ عصا جب تکبیر کرتے ہیں نفع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ
 ہی اور اس قول سے جو وہاں ہونے کے عقیدے کا معتقد نہو کافر ہی و انکار عبادات جبرہ و
 تبلیغ صلوة سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر و انکار کرامات اولیاء و احوال سے ہنر رجوع
 اور تمام عقائد باطلہ و باہیہ سے توبہ کی حاکم شرعی نے انکی توبہ منظور کی اور وہ دونوں

اہل سنت و جماعت سے ہوئے اور عقیدہ ماتریدیہ پر قائم ہوئے پھر بعد چند سال کے ایک شخص سبجہ مول مدینہ طیبہ میں خدمت منورہ کے سامنے دست بستہ سلام و زیارت پڑھتے تھے کہ مولوی عبد الرحمن ساکن بہار وہی منضافات بنارس میں تھے اس پر عبد الرحمن قاری رہپوری نے انکو اس فعل سے منع کیا اور اسکے جواز پر ملا علی قاری قاضی عیاض کے قول کا حوالہ دیا پھر بعد اسکے سفر وادی میں دوبارہ اس پر اصرار ہوا پھر ایک شخص نے شفقت کا انکار کیا ایک نے کہا دلائل النبیۃ آدمی کا کلام ہی بسے پڑھنا بدعت کا کام ہی ہے پھر ایک نے قصیدہ بردہ کے مصنف پر اعتراض کیا اور ایک شخص نے سفر زیارت قبر مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناجائز کہا پھر جب ملا عظمہ کو پونچے پشاور میں دلیلیانی نے حبیب بادشاہ کے حضور میں عرضی پیش کی اور یہیں انکے عقائد کی ساری بحث لکھ دی اور ظاہر کیا کہ انکے چار مولویوں نے جو شہادۃ اجمیری میں انکار تقلید سے توبہ کی تھی پھر توبہ شکن ہوئے مسلمانوں کے عقائد حقہ حقیقیہ حنفیہ بیضا کے رہن ہوتے تب حاکم نے گرفتاری کا حکم دیا جسکے سبب گرفتار ہوئے مگر مولوی سلیمان وغیرہ معذور ہو گئے سہ شنبہ ماہ جمادی الاولیٰ ۱۲۵۷ھ ہجری کو وزیر مظہم شیخ حرم محترم عبد علی یاسر کے حاکم افدینا حاجی سید محمد حبیب پاشا کی مجلس بڑے بڑے علماء سے منعقد ہوئی تاکہ وزیر مظہم الیہ کی خواہش و ارادے کے موافق جو جو مقدمے اس دن پیش ہوں انہما عدل انصاف اور دفع جوہر اعتدات کے لیے سنے جائیں اور فیصلہ پائیں جب اسی مجلس منعقد ہوئی شیخ عبدالقادر قشندہ نے وزیر مظہم الیہ کی خدمت میں عرض کی کہ محمد راؤ مفتی سابق بنگالہ و عبد الطین لکھنوی و شیخ محمد دہلوی و عبد الرحمن بنارسی نے بظاہر اپنا طریقہ تعلیم و تعلم کا رکھا ہے اور سب حرام میں وہ لوگ اپنے کو صدر نشین اور اپنے طریقے کو حق سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں وہ نہیں کسی کو ایسا علم نہیں کہ جس سے مسلمانوں کو فیض حاصل ہو بلکہ وہ لوگ خود گمراہ ہیں اور لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اہل سنت و جماعت کے چاروں مذہب کی صورت کا

کرتے ہیں اور عوام کو سکھاتے ہیں کہ اور چار زمین سے کیسی تقلید نہ کریں بلکہ جو لوگ تلامذہ ہیں
 انکو لانا مذہب کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا اور توسل کا انکار کرتے
 ہیں اور اولیاء اللہ کی کرامات کے منکر ہیں اور چاروں مذہب کی کتابیں پڑھنے سے
 منع کرتے ہیں ان بابیوں نے مسجد حرام میں اپنے لیے علم حدیث پڑھنے کا منہ اختیار کیا؟
 حالانکہ وہ اصول اور اصطلاحات حدیث کو نہیں جانتے اور ہمیشہ حدیث کی لفظ و معنی کو
 اپنے اعتراض فاسد کے طور پر پھیرتے ہیں بہت سے عوام کو دم مگر ابھی یں گرفتار کیا ہے اور
 یہ عقائد انکے دل پر جم گئے ہیں جب شیخ عبدالقادر ہندی نقشبندی نے وزیر معظم الیہ
 کی خدمت میں یہ گزارش کی تب حسب حکم وہ لوگ حاضر کیے گئے اور انکا مقدمہ حاکم شرع شریف اور
 علمای حاضرین مجلس لطیف کو تفویض ہوا حاکم شرع نے مدعی کو حکم کیا کہ اپنے دعویٰ کو
 وہابیوں کے سامنے اعادہ کرے چنانچہ دعویٰ سابقہ مدعی علیم کے سامنے مدعی نے
 پیش کیا اور علمای حاضرین کے اتفاق سے ثابت ہوا کہ یہ دعویٰ قابل لحاظ اور مدعی کا
 مستوجب ہوتا ہے تب اسے جواب طلب ہوا مدعی علیم نے اپنے گلو خلاصی کے لیے انکار کیا پھر
 مدعی سے گواہ طلب ہوئے مدعی نے سید حسن ہندی نقشبندی اور عبدالرحمن کشمیری
 مرید شیخ محمد جان نقشبندی کو حاضر کیا اور انہیں سے ہر ایک نے جس شرط شرعیہ کی ترغیب
 سے حسب دعویٰ مذکورہ کے گواہی دی پھر ان کو گواہوں کا ترک یہ ہوا انکی عدالت ثابت
 ہوئی اور اہل مجلس پر ظاہر ہوا کہ یہ متقی اور نیک لوگوں کے طریقے پر قائم ہیں اور فاسد
 شہادت میں انکو کچھ غرض دنیوی نہیں ہے اور یہ لوگ کسی سے کینہ و عداوت نہیں رکھتے
 جب مقدمہ بجمیع الوجوہ تکمیل پا چکا علمای حاضرین کے اتفاق سے یوں تجویز فرمایا کہ
 کہ یہ لوگ ایک مدت معین تک قید کیے جائیں پھر ان بلاد مکرمہ سے نکالے جائیں تا
 فساد رفع ہو اور بندہ خدا انکے دم فریب سے چھوٹیں جب یہ فتویٰ وزیر معظم الیہ کے ملا خطے
 میں آیا تو پہلے انکو یوں مناسب معلوم ہوا کہ یہ سیاست قتل کیے جائیں کیونکہ انکی

زندگی سے دنیا میں فساد دینی پر پانی اور بیشک فساد دینی فساد دنیوی سے بہت بڑا
 ہے چنانچہ بعضے انہیں سے کہی بار کو غلطیوں میں مرکب الہی الہی حرکت کے پہرے تھے اور امیر بکر
 مظفر کی مجلس وقاضی شریعت خرا کے حکم میں مقدمے پیش ہوئے تھے اور انکے انکار کے
 بعد گواہوں سے یہ جرائم ان پر ثابت ہو چکے تھے اور امیر وقاضی نے انہیں توبہ کر لی تھی
 اور ان لوگوں نے توبہ کے خوف سے بظاہر توبہ کی تھی اور حقیقت میں عقائد فاسدہ
 ان کے دلوں میں مرکب تھے سہذا وزیر مظفر لایہ ان کے قتل سے درگزر کیا تاکہ انکے متبعین
 نہ سمجھیں کہ حق پر تھے اور ایسے ثابت قدم رہے کہ اپنی جان ہائیکلی کچھ پروانہ کی اس لیے
 وزیر مظفر الہی نے تجویز علماء سے اتفاق کر کے انہیں ایک مدت تک قید کیا پھر آخر ان کو
 چنانچہ وہ لوگ اٹھارہویں تاریخ جمادی الثانی ۱۰۶۵ھ ہجری کو قید خانے سے چھوٹے
 بعد تہذیب و تعزیر کے مکہ معظمہ سے بحراست نکالے گئے یہ لوگ بتلاسی رنج و سوگ ہزار
 دو گزین سمعیل ذکر یا پرستائیسویں جب ۱۰۶۵ھ ہجری کو جد سے نکالے گئے
 اور تیسری تاریخ شعبان المعظم ۱۰۶۵ھ صدر کو معمرہ بنی ہین پونچھے اور انکے ساتھ دیوان
 جعفر تہ کی کا خط مورخہ ۱۹ جمادی الثانی ۱۰۶۵ھ ہجری اس مضمون کا لایا کہ پاشا نے
 ان کو قید کیا اور حرمین شریفین سے نکالا اب تک لازم ہے کہ ایک وقت پر انکا احوال
 لکھو اگر بنی کے چھاپے خانے میں چھپواؤ اور انکے نام یہ ہیں مولوی عبداللطیف لکھنوی
 مولوی عبدالرحمن بنارسی مولوی محمد بہار پوری محمد رفعتی بنگالہ مولوی محمود علی
 بریلوی یہ لوگ محلہ اہل عیال کے نکالے گئے وہ اشتهار ہندوستان میں مشہور کر دیا
 ہند کے وہابیوں کو عبرت ہوا اور علماء مکہ اور بڑے پاشا و چھوٹے پاشا کی بھی امید ہی
 لا امتثال اسکا تم جلدی سے کرو ہند و اطراف ہند میں جلد اشتهار بھیجو جب منہ قہ
 وہابیہ کی بربادیت و نہایت معلوم ہو چکی تو ملنے کے چند عقیدے سے جوابات کے یاد
 رکھنا چاہیے پہلا عقیدہ خدا تعالیٰ کی شان ہی کہ اگر چاہے تو کروڑوں محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برابر کرے جانا چاہیے چونکہ بنظر دلائل عقلیہ کے اس میں نہایت
تفصیل و کما رہی اور اس سے لے میں بیشتر بنظر دلائل عقلیہ بہر ہی اس لیے دلائل عقلیہ سے
قطع نظر کر کے معتقد فی المعتد ابو عبد اللہ فضل اللہ تور شہتی کی عبارت لکھی جاتی ہی محمد ﷺ
ابن مسئلہ و میان اسلامیان و مشرخی از انست کہ آنرا یک شفت و بیان حاجت افتد اما این مقدار
از قرآن از تیس آن یاد کردیم کہ مباد از نذاتی جاہل اور شہتی اندازد و بسیار باشد کہ ظاہر نہ کر د
و بدین طریق تہائی ہی در مندر کہ خدا صی ہمہ چیز قادر است کسی قدرت اور امنگ نیست اما چون
خدا یغالی از چیزی خبر دہد کہ چنین خواہد بود یا نخواہد بود خبر خان نباشد کہ خدا صی ان خبر دہد
و خدا یغالی خبر دہد کہ بعد از وی نبی دیگر نباشد و منکر این مسئلہ کسی تواند بود کہ اصلاً در نبوت
معتقد نباشد کہ اگر یہ حالت او محرف بودی میرا درم جہ از ان خبر دای صادق انستی مہمان
حجتہ کہ از طریق قواعد یہاں در دست شدہ است این نیز درست شد کہ وی
بار پسین بخیر انست در زمان اوقایاست بعد از وی پہنچ نہی نباشد و ہم کہ درین بیشک است
در ان نیز بیشک است کہ آن کہ گوید بعد ازین نبی دیگر نبود یا است یا خواہد بود و آن کہ گوید
کہ امکان دارد کہ باشد کافر است این بہ شرط درستی بخاتم انبیا محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
و ذریاتہ و و سہر اعتقدہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت مجاہست و شفاعت
محبت نہیں کر سکتے اور شفاعت بالا ذل گنہ گار ان تائب کے لیے سب انبیاء و اولیا کر سکتے ہیں
غرض جیسا کہ حاجت اپنی خدا کو سونپا چاہیے یہ طریق حاجت بھی دسی کے اختیار پر
چھوڑ دیجیے جس کو وہ چاہے ہمارا شفیع کرے جانا چاہیے کہ اس تلاش و خواش سے کیا کیا
افتین بیان ہو میں یہاں کہ معبد الایمان میں مولوی محمد مخصوص اللہ صاحب خلف مولانا
رفیع الدین صاحب برادر زادہ و تلمیذ رشید مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب فراتے ہیں
وہابی اپنی توحید اور پیروی سنت پر ایسے اچھے کرے کہ انکو حاجت وسیلہ اور شفاعت نہی کیا
نہی کہ انکے پیشوائے لکھا ہی غرض کہ جب ہم حاجت اپنی کو اوکیو سونپا چاہیے یہ بھی

حاجت یعنی شفاعت اس کے اختیار پر چھوڑ دیجیے جس کو وہ چاہے ہمارا شفیع کر دے اس عبادت سے
 جاہل حق میان تک گمراہ ہوئے کہ دعا مانگتے ہیں الہی ہو کہ شفاعت نبی کل اور عالموں کا محتاج نہ
 اس مطلب کا ایک خط ہمارے پاس ملایمیت کی طر ف سے آیا ہوا موجود ہے اس کی بعینہ عبارت لکھی جاتی ہے
 علاوہ اینکه در اینجا عجب تحفہ حاصل شدہ کہ مسیحی حسین شاہ کہ شاگرد والد آن صاحب بنام کردن
 بہادری سیلخ از مردمان اینجا گرفتہ روانہ شدہ در مکان کوہ تاراسہ جبارہ قیام کر و مردمان
 جمع کردہ بطور ہایبان و عظم نصیحت مینمایند بجاہادہ در اینجا آمدہ در میان جامع مسجد بڑی
 کردن و عظم مسیحی حسین شاہ شش می خواست کہ و عظم شریعت کند اول مردمان مانع شدند بعد
 چند مردمان گفتند کہ اگر موافق شرع شریعت از روی تحقیق و عظیم بیان می کنند بہ آخر الامر
 حسین شاہ و دوست خود ہر دہشتہ بعد فاتحہ و عاز جانب بار خدای خواست کہ یا الہی ما را روز
 قیامت و مجلس علما و از شفاعت رسول مقبول محتاج نکن و ما را بفضل خود بخشد بہ شنیدن
 این دعا بار و دشمنی فضل احمد کہ برابر حسین شاہ نشستہ بودند کتاب از دست نامبرہ بقوت
 تمام میگرفت و مسیحی محمد النور یک چہرہ بر حسین شاہ زد کہ زخمی شد بعدہ در مردمان شمشیر زنی ہمین قدر
 شدند کہ شش مردم از طرف فات مردمان طرف ہایبان بست پنج مردم زخمی شدند و شش ہزار
 نسل دیگر بار خدایان گرفتار کردہ بقتیادنا افتند۔ جانا چاہیے کہ شفاعت کی پانچ قسم ہیں
 پہلی شفاعت طول و قوت و تعجیل حساب کیے یہی شفاعت عظمیٰ اور آپ کے ساتھ خاص ہے
 دوسری شفاعت جنت میں لوگوں کو بغیر حساب داخل کرنے کیے یہ اس قسم میں بھی آپ کو
 خصوصیت حاصل ہے آپ کی شفاعت سے اول نمرہ آپ کی است مرحومہ کا جنت میں داخل ہوگا
 سری شفاعت تحقیق نار کے لیے یہ شفاعت اگرچہ عام ہے مگر چونکہ قیامت میں آپ
 نبیائے امام ہونگے جو شفاعت انبیا کی ہوگی وہ آپ کی طرف منسوب ہوگی پھر کوئی انواع
 شفاعت سے اور نادان اشخاص سے جن کے لیے شفاعت ہوئی خواہ وہ دین محمدی نہ
 ہوں یا دین اور کا کچھ دوسرا ہو آپ کی شفاعت سے خارج ہوگا اس لیے کہ آپ انبیاء

واولیاء کے شفیع ہو گئے اور سب آپ کے لوا کے نیچے ہو گئے جو شفاعت کرے گا آپ کے
 سب سے اور جسکی شفاعت مقبول ہوگی آپکے سب سے پھر تمام انبیاء و اولیاء کی شفاعت آپکی
 شفاعت میں داخل ہوگی تو اس صورت میں آپ شفیع الشفعاء ہوئے جو تحقیقی شفاعت
 مغرب مسلمانوں کے لیے جو سب گناہ کے دوزخ میں داخل ہوئے وہ لوگ آپ کی
 اور انبیاء و ملائکہ وغیرہ کی شفاعت سے نکالے جائیں گے اور انبیاء سابقین کی اس
 جسے لا الہ الا اللہ کہا اور اپنے انبیاء وغیرہ کی شفاعت سے محروم ہے تو اللہ تعالیٰ
 جل شانہ اپنی رحمت خاصہ سے انھیں دوزخ سے نکالے گا مگر ساری امت محمدی علیہ
 علیہ وسلم بالذات یا بالواسطہ آپ کی شفاعت سے نجات پائیں گے اس تقدیر پر متم
 جہی آپ کے ساتھ خاص ہوگئی حدیث صحیح میں ہے شفاعتی لاهل الکبائر من امتی یا یحییٰ
 شفاعت بہشت میں یا دئی درجائے لیے اس شفاعت کے تو مستزاد بھی مستکرہ میں
 چونکہ آپ بہشت میں بمنزلہ وزیر کے ہو گئے کوئی چیز کسی بلا واسطہ آپ کے نہ ملے گی پھر متم
 بھی آپ کے ساتھ منحصر ہوگی اس تقریر سے بخوبی ثابت ہوا کہ شفاعت با تسامعاً آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے کوئی قسم ایسی نہیں جو آپ سے خصوصیت کھتی ہو
 شفاعت السقام فی زیارة خیر الانام میں امام تقی الدین سبکی فرماتے ہیں الشفاعۃ خمسۃ
 اقسام اولہا من حقۃ نبینا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہی الارادۃ من طول الوقت
 وتجلیل الحساب لانه نوالہا غیر وہی الشفاعۃ العظمیٰ لم یکنہا احد الاثنائۃ فی احوال قوم
 البختۃ البخیر حساب ہنودہ ایضا و درست نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی کل من التقادیر
 المفروضۃ فاحضۃ حیثۃ ثابتہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم فی احوال اول شمرۃ من امتہ
 بشفاعۃ الثانیۃ الشفاعۃ لقوم استوجبوا النار فیشفع فیہم نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ومن یشار اللہ وان ابنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیوں فی ذلک الیوم امام النبیین و
 شفاعتہم فکل ما یقع من شفاعتہم ینسب الیہ بذلک فلا یخیر شئی من شفاعتہ لاسن انواع

الشفاعة ولا من الاشخاص المشفوع فيهم من امته ومن غير امته لان اذ كان صاحب شفاعة الانبياء
 وكل تحت لوائه وكل من شفعا فيه بسببه صلى الله عليه وآله وسلم فقد مو الشفاعة فيه واجابته شفاعتهم
 اجابته صلى الله عليه وسلم فكل من يقع شفاعة النبيين فيه دخل تحت شفاعة نبينا صلى الله عليه
 وسلم ومن شفيع فيه المؤمنون كذلك بطريق الاولى فهو صلى الله عليه وسلم شفيع الشفعار الاربعة
 فيمن دخل النار من ثنتين قد جائته الاحاديث الصحيحة باخراجهم من النار لشفاعة نبينا صلى الله
 عليه وآله وسلم وسائر الانبياء والملائكة وانما انهم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا اله الا
 كما جاز في الحديث لا يبق فيهما الا الكافرون وهذه الشفاعة والشفاعة اعظمى تواترت الاحاديث
 بهما واختصاص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالعظمى واما هذه فقد جاز فيها شفاعة الملائكة والانبياء
 والمؤمنين مع ان الله تعالى بعد ذلك يخرج برحمته من قال لا اله الا الله وفيه اقوال حسنها ان
 قال من غير هذه الامة لا اله الا الله ولم يشك لشفاعة انبيائهم وغيرهم من الشافعين اما هذه الامة
 فكما يخرج لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وان وقع في بعضهم شفاعة لاخوانهم من المؤمنين
 فهي في طي شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم واذا ثبت ذلك فاختصاصه صلى الله عليه وآله وسلم
 من في النوع باخراج عموم امته حتى لا يبقى منهم احد من المؤمنين الا هو فحق لعموم قوله صلى الله عليه وسلم
 شفاعة اهل الكتاب من امتي وقوله صلى الله عليه وسلم انا في آيت من عند ربى عز وجل خير مني
 بين ان يدخل الجنة نصف امتي وبين الشفاعة فاختارت الشفاعة وهي من مات لا يشرك
 بالله شيئا واهل الترمذي فمذه العميات كلها مستطافرة على عموم شفاعة لكل الامة الخامسة
 في زيادة الدرجات في الجنة لا بها ولا ينكر بالمعتزلة ايضا وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك فيتمثل لا يصل الى احد شي الا بواسطة صلى الله عليه
 وسلم واذا كان لك فمذه ايضا خاصة بانتهى مختصا بغير عقيدة توسل وشفاعة تختص
 صلى الله عليه وآله وسلم من شرك يحى اس لى كفا ردا كوالق ارق مازيو الا جلاسنه والا
 سمحتم بين اور صرف اى خيال سے بتوكل پرش کرتے ہیں تا وہ خدا تک پونجا دین اور انکی

شفاعت خدا کے نزدیک کریں پھر جو لوگ کہ نبی سے توسل کرتے ہیں اور کما بھی یہی حال ہی
 خدا کو خالق الازق ضرار و نافع سمجھتے ہیں اور نبی سے استغاثہ و توسل کرتے ہیں یہی عبادت
 لغیر اللہ ہی اور یہی شرک کبیر ہی پھر ان کافروں میں اور ان مسلمانوں میں کچھ فرق نہ
 جس طرح وہ عبادت لغیر اللہ کے سبب کافر تھے اس طرح یہ بھی غلامانہ احمد بن علی البصری ص ۱۸
 فصل الخطاب فی رد ضلالات بن عبد البر باب فرماتے ہیں حاصل استدلال فی الجہتہ الجاہل ان
 الکفار یعتقدون لبقرون ابن اللہ ہوا الخالق الازق و ہوا لمحی الممیت کما انہ اللہ تعالیٰ عنہم
 فی کثیر من الآیات مانعہ من فناء الاصنام و غیرہ بالاجل ان یقولوا ہم الی اللہ ولیستغواہم عندہ
 فکفر و العبادۃ ہم الیہم للشفاعۃ و التقرب منہم الی اللہ تعالیٰ کما ذکر اللہ تعالیٰ عنہم فی کثیر من
 الآیات و المستغیث یعتقد ان اللہ ہوا الخالق الازق الضرار النافع الذی بیہ اللہ
 و انما اراد باستغاثتہ و توسلہ بالانبیاء و الاولیاء السی ہی عبادۃ لہم وہی شرک اکبر لانما عبادۃ
 لغیر اللہ تعالیٰ الشفاعۃ لہ عند احد کفر بسبب ہذہ کما کفر المشرکون لانہ اعتقد مثل ما اعتقدوا
 و اراد بعبادۃ غیر اللہ تعالیٰ مثل ما اراد و بالافرق بینہ و بینہم جانا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم سے استغاثہ و توسل ہرگز شرک نہیں اور نہ یہ عبادت لغیر اللہ ہو سکتا ہی ہے
 کہ مستغاث بہ فی الحقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی اور غوث اوس سے خلقت و ایجاد ہی اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اللہ تعالیٰ و ستغیث کے درمیان میں واسطہ ہیں اور غوث اسباب و کسب ہی پھر
 شرعاً و لغتہ آپ بھی مستغاث ہوئے و علی ہذا القیاس سوال اور کچھ شک نہیں کہ آپ سے
 استغاثہ و توسل ہرگز نہیں ہوا و ہو گا چنانچہ قبل خلقت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی کہ اسی بہ ہم بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 سوال کرتے ہیں چنانچہ سرور عالم نے بوجھا اسی آدم نے محمد کو کوئی نہ کہا جانا ابھی تک تو وہ میرا بھی
 نہیں حضرت آدم نے کہا اسی بہ جب تو نے ہم کو نبی قدرت سے پیدا کیا اور اپنے سر کو
 مجھ پر لاا و سو وقت ہم نے اپنے سر کو اوٹھایا تو غرض کے ستونوں پر لکھا ہوا تھا لا الہ الا اللہ

محمد رسول اللہ تب پہنچے سمجھا کہ اپنے نام نامی کے ساتھ تو نے اپنے بڑے پیارے کا
 نام شریک کیا ہی پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تجھے سچ کہا اسی آدم وہ تمام مخلوقات سے ہمارے
 پیارے ہیں جب تجھے اس کے حق سے سوال کیا ہم نے تمہیں بخشا اگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا پیدل کرنا منظور نہ ہوتا تو تمہیں پیدل کرنا حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وحی سے اطلاع دیا کہ ایمان آنحضرت پر لاؤ اور امت کو حکم کرو کہ
 جو شخص ان کو پائے اور پر ایمان لائے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے تو ان کو آدم کو اور جن انس کو
 پیدل کر دیتے اور عرش کو ہمیں پانی پر پیدل کیا جب مضطرب ہوا اور سپر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا پھر ٹھہر گیا اور عالم حیات میں اکیلے رہے نے آپ سے دعائی صحت چاہی آپ نے
 فرمایا اگر تم چاہو ہم دعا کریں اور اگر ہو سکے تو صبر کرو اور صبر بہتر ہے اس نے دعا چاہی آپ نے
 فرمایا اچھے طور پر وضو کر کے یہ دعا پڑھو اللہم انی اسئلک الخ چنانچہ اسی طور پر اس نے پڑھی اور
 مینا ہو گیا اور عالم برزخ میں استغاثہ و توسل کے باب میں بہت سے واقعات میں چنانچہ
 چند واقعات متعاقب کر کے جائینگے اور عالم آخرت میں جو آپ مستغاث ہونگے اوسکی
 کیفیت بحث شفاعت سے ظاہر ہے اگر شاید کسی کے ذہن میں شک نہ کرے کہ آپ نے
 درباب منافق کے حضرت ابو بکر صدیق سے فرمایا تھا کہ مجھے استغاثہ نہ چاہیے بلکہ اللہ تعالیٰ
 سے چاہیے پھر اگر استغاثہ جائز ہوتا تو آپ مانع کیوں فرماتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ
 اس حدیث کی سند میں ابن امیہ ہے اور ابن امیہ کے مقدمے میں کلام مشہور ہے اگر
 اسکے صحت کی تسلیم بھی کیجائے تو میں قبیل اوسیت اور میت و لکن اللہ رمی کے
 ہی معنی اگرچہ آنحضرت مستغاث ہیں مگر فی الواقع مستغاث خدا ہی چنانچہ اکثر احادیث
 میں حقیقت اس کا بیان ہوا ہے اور قرآن میں انصاف فعل کی اوسکے مکتب کی طرف
 جو ہے ہی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لن یرضی اللہکم الجنۃ بعلہ حب تعالیٰ جل شانہ
 فرماتا ہے او خلوا الجنۃ بالکفر تمہارے اور توسل کے معنی طلب دعا کے بھی ہو سکتے ہیں

اس لیے کہ آپ زندہ ہیں سوال سائل کو جانتے ہیں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے
 میں قحط ہوا ایک شخص قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ پانی کے
 لیے دعا کیجیے آپ کی استہلاک ہوتی ہی وہ شخص خواب میں نیابت سے مشرف ہوا
 اپنے فرمایا عمر سے کہو کہ میںہ برس گیا اور تم رفیق و ملائمت کرو جب اس شخص نے اپنے خواب
 کی کیفیت کسی حضرت عمر زرارہ روئے بلال بن حارث مزینی نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں دکھا کہ آپ حصول حاجات کے لیے دعا کرنا جو حکم فرماتے ہیں جیسا
 کہ عالم حیات میں اس لیے کہ آپ سوال سائل کو جانتے ہیں چنانچہ الجوہر المنظم فی زیارة
 القبر المکرم میں ایک لکبی تقریر کے بعد لکھا ہے فعلی اللہ علیہ وسلم یطلب منه الدعاء
 بحصول الحاجات کما فی حیاتہ فعلیہ سوال من سئلہ کما وروح قدرۃ علی الغیبۃ حصول
 ما سئل فیہ بمو اللہ وشفاعتہ الی ربہ وانہ صلی اللہ علیہ وسلم توسل بہ فی کل حال قبل بروزہ لہذا
 العالم وبعده فی حیاتہ وبعده قاتہ وکذا فی عرصات القیمة فیشفع الی ربہ تعالیٰ وہذا ما
 قام الاجماع علیہ وتواترت بالاخبار جو چھتا عقیدہ مقابر شہدای صحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھودنا جائز ہے چنانچہ ابن عبد الوہاب نے قبر یدین
 انھما رجبہ وغیرہ رضی اللہ عنہم کو کھودا جانا چاہیے کہ جب سنگ لاخ کا تراشنا اور اسکو
 سجد بنانا ممکن نہ تھا زمین ایک گز بلند کر کے اوپر شہدای صحابہ دفن کیے گئے
 تالاش مندرون سے محفوظ رہے اور راتھ بھی منتشر نہواوریہ بھی مسلم ہی کہ شہدای اپنے
 محل موت میں دفن کیے جاتے ہیں چنانچہ شہدای احد کی لاش جٹھنے میں آئی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے پھر اپنے مقام پر واپس کی گئی پھر جس جنگ میں
 کے درندوں کو قبر کھودنے کی اور مردوں کے نکالنے کی عادت ہو وہاں قبر پر پنا
 واجب ہے تالاش لائے ہاتھوں سے محفوظ رہے اور اگر نباشی کا یا درندوں کے لاش
 کھودنے کا یا پانی سے قبر کے بجھانے کا خوف ہو تو ایسی صورتوں میں پنا جائز ہے

اور بغیر حاجت کے بنا مکروہ نہ ہو ہی لیکن جب تک با یقین اصل بنا کی حرمت معلوم نہ ہو
 اسے کھودنا جائز نہیں اگرچہ معلوم ہو کہ اصل نا حرام ہی یا مباح یا واجب تو اسے ہرگز
 کھودنا جائز نہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ دافع نے بسبب ضرورت کو بنایا ہوگا اور اگر علمی
 یا دلی یا صحابی کی قبر پر قبہ ہو یا بنا بقدر قبر ہو تو اسکا اہتمام حرام ہی اس صورت میں نہ ہدی
 صحابہ کی قبر کا کھودنا تو کسی طرح جائز نہیں تھمنا اس لیے کہ خود صاحب قبر اور اس کے بانیوں نے
 یعنی حضرت خالد بن ولید وغیرہ صحابی ہیں جنکے سامنے وحی نازل ہوئی تھی حامل وحی سے
 بالمشافہ احکام شرعی سیکھتے تھے اور وہ بنا بھی خیر القرون کی تھی یعنی اوائل خلافت ابوبکر
 صدیق کی اگر سب کے سب غاطی تھے پھر انکی اقتدا سے امتدائیں ہو سکتی اور لازم باطل ہی
 اس لیے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے صحابی کا لجموم باہیم اقتدیم امتدیم پھر لزم جم بھی باطل ہی
 مسلمان کا یکام نہیں ہے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر تک حرمت کرے
 اور انکی قبر کو اس طور پر کھودے کہ انکے کفن و جسم نظر آئیں بلکہ مسلمان کی شان ہی
 کہ انکے محبت کے انکی توقیر و عظمت و اقتدار کے انکے طریقے و آداب و اخلاق کو
 اختیار کرے چنانچہ علامہ احمد بن علی البصری صاحب فصل الخطاب فی رد ضلالات ابن الوہاب
 سلیمان بن محمد بن نجیم وغیرہ علمای نجد کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں اقول ہدی
 قبور شہداء الصحابۃ المذكورین للاجل البناء علی قبورہم مقدار ذراع عند عدم امکان البصر
 خوفا علیہم من السباع ومن اللارحۃ ضلالۃ اسی ضلالۃ فقد صرح سادتنا الشافعیۃ ببند
 ودفن الشہید بحمل موتہ اسی ولو قبر بکۃ او المدینۃ او بیت المقدس لان قتلی احد نقول اللہ
 فاصلى الله عليه وسلم بروهم لمضا جهم فذوالیہا صحیحہ الترمذی وصرحوا بالوجوب البناء علی القبر ان
 اعتادت سباع فلک المحل الخضر من موتاه و يجوز البناء علیہ ان خشى نبش او خرس او ہدم
 سبل ولو کان المقبرۃ مسیلۃ وکلا لکن البناء تشریہا لغير حاجۃ فی غیر المسیلۃ اسی فلا یدم
 اذ لا یدم الا ما حرم وضمنہ قال العلامة الشمس الرطبی فی النہایۃ ولفظہ حملا اسی المدم علی

ما اذا عرفت حاله في الوضع فان جهل ترك حملا على ضئله بحق كما في الكنائس التي تقرر اهل الذمة
 عليها في بلدنا وجملنا حالها وكما في البناء الموجود على حاقات الانهار والمشايع انتهى قال بعضهم
 ولو كان المبني عليه مشهورا بالعلم والصلاح او كان صحابيا وكان المبني عليه قبة وكان البناء على
 قدر قبره فقط فينبغي ان لا يهدم بحرمة نبوته وان اندرس او علمت هذا فهد البناء الذي على قبره
 هؤلاء الشهداء من الصحابة رضي الله عنهم لا يخلو اما ان يكون اجبا او جائزا بغير كراهة وعلى كل فلا
 يقيم على الهدم الا رجل مبتدع ضال للاستزادة انتهاك حرمة صحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم الواجب على كل مسلم محبة من محبتهم وجوب توقيهم وبرهم والقيام بحقوقهم والاعتدال
 بهم بان يمشي على سنتهم واداءهم داخلاتهم قال سهل بن عبد الله تسترعي وناهيكم به
 علما وهدوا معرفة وجلالة لم يؤمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يوقر صحابه واهل بيته
 لهم عند من هم قبورهم حتى بدت ابدانهم واكفانهم كما ذكر بعض علماء نجد في سوال ارسله الى
 جملة سوالات يسئل عن افعال هذا المبتدع واقواله مع كون له هدم ما واجب البناء او جائزه
 والاستزاد من جيل خالد بن الوليد والحكم الغفير الذي معه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم بحرمة البناء المذكور لما دفنوا الشهداء المذكورين وانهم مخطون في ذلك مع كثرتهم
 فلو اتفق الحجة الغفير منهم على الجمل والخطا في حكم دفن هؤلاء الشهداء لزم منه عدم الاهتداء
 بالاعتداء بواحد منهم قطعاً واللازم باطل بالنقض فالملزوم مثله وكيف يتوهم من له ادنى عقل
 وفي قلبه مثقال فرة من الايمان ان هؤلاء الصحابة اعني خالد بن الوليد ومن معه من الصحابة
 رضي الله عنهم الذين نزل الوحي بين اظهرهم وقيلوا الاحكام مشافهة منه صلى الله عليه وآله
 وسلم كلمهم جعلوا حرمة البناء المذكور وخطا واطريق استت في الدين مع قرب عبد الله صلى الله
 عليه وسلم فان تلك الواقعة كانت في اول خلافة الصديق رضي الله عنه وان هذا الفضل
 علم الصواب وان اولئك الصحابة كانوا على الخطا بانحوائهم عقيدة جو مساجد اصحاب
 الشهداء كجوارمين واقع بهم وانكوا مساجد كالحكم نمين بلغة قابل كهود في كمين

چنانچہ ابن عبد الوہاب نے مساجد کو مکہ کے دین کا نام منسوخ مساجد اشدان بیکر فیہا
 احمد دوسی فی فرما ہوا کہ مساجد بنانا جائز ہے کہ جو اصلاح میں خاص مسکنی روح سے
 برکت لینے کے لیے یا اپنی عبادت کا اثر اسکی روح کو پونہ جانے کے لیے مسجد بنانا جائز ہے
 چنانچہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا نزار مسجد حرام میں حطیم کے قریب ہی البتہ قبروں پر
 مسجدوں کا بنانا یا قبور کی طرف تعظیماً مسجدہ کرنا منع ہی جس طرح یہود و نصاریٰ اپنے
 انبیاء کی قبور کی طرف مسجد کہتے تھے اور اوسے اپنا قبلہ ٹھہرا لیا تھا پھر جو قبر صحابہ
 شہداء میں جو مسجد میں واقع ہیں نہ وہ قبر پر مبنی ہیں نہ ان میں نماز پڑھنے سے اونکی قبور قبلہ
 ٹھہرتی ہیں بلکہ صرف مصلیٰ کی قبر پر اونکی روح پر فتوح کا فیضان ہونا مقصود ہوتا ہے
 تو انکا گھوننا سخت گمراہی ہی علامۃ الحدیث علی البصیر صاحب فضل الخطاب اردو حالات
 ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں قال العلامة المناوی فی شرح الجامع الصغیر فی الکلام علی
 حدیث ابن عمر انہما اتخذا القبور لمآخذین علیہما المساجد والسرور وقیل ومحل الذم ان اتخذ
 المسجد علی القبر بعد الدفن قال العلامة الطیب فی شرح مشکوٰۃ عند الکلام فی حدیث ابن عمر
 یہود و نصاریٰ اتخذوا قبور انبیائہم مساجد قال القاضی البیضاوی لما کانت الیہود
 و النصاریٰ یسجدون للقبور والانبیاء تعظیماً لثانہم ویجعلونہا قبلۃ ویترجون فی الصلوۃ
 نحوہا فاتخذوا اوثاناً لہم من مساجد مسلمین عن مثل فلک و نہاہم عنہ اما من اتخذ مسجداً فی
 جوار صالح او مصلیٰ فی مقبرۃ وقصد بہ الاستظہار برہ و ما و صول اثرہ من آثار عبادۃ الہیۃ
 لا التعظیم لہ والتوجہ نحوہ فلا حرج علیہ الا تری ان مرقاۃ عیال علیہ الصلوۃ و السلام فی المسجک حرام
 عندہ تعظیماً ثم ان فلک و المساجد افضل مکان تخریج علیہ الصلوۃ و النبی عن الصلوۃ فی المقابر مختص بالمقابر
 المنبوتہ لما فیہا من النجاسۃ انتہی فی ذلک مکن للدموع شرع بان لم یکن المسجد مبنیاً
 علی القبور حتی تحشی منہ ذلک المحذور فالداعی الیہ یتابع الہوی ومن اتباع ہواہ فقد اتخذہ
 الداعی من ذلک الشیء نفس الکتاب العزیز انتہی شخصاً چھٹا عقیدہ جمعہ کے دین میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا بدعت ضلالت ہی جانا چاہیے کہ جمعہ کی اتھن
 درود پڑھنا بدلائل عقلی و نقلی افضل عبادات سے ہی دلیل عقلی یہی کہ جمعہ کا دن ہفتے کے دواہین
 سید الايام ہی سیدن غسل شروع ہوا اسیدن نماز خاص فرض ہوئی اسیدن جو جو بڑی بڑی
 جملہ انیان امت کو حاصل ہوتی ہیں اسکی اطلاع سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی ہی اسیدن
 امت مرحومہ بہشت میں داخل ہوگی یہی من بڑی عید خوشی کا دن ہی اسیدن خداوند کریم کی
 حاجتوں کو بر لاتا ہی اور دعاؤں کو قبول کرتا ہی اور چونکہ ہم لوگوں کو ان سرائے کی اطلاع صرف سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ہوئی تو جمعہ کے رات و دن میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر بہت درود بھیجنا چاہیے تافی الجملہ شکارا ادا ہوں شہاب سے مروی ہی
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ کی رات و دن کو ہم پر درود بھیجا کرو درود تم تک
 پہنچائے جائے نہیں انبیاء کے جسام مٹی نہیں ہوتے جب کوئی مسلمان ہم پر درود بھیجتا ہے
 تو فرشتے ہمارے پاس لاتے ہیں پھر کہتے ہیں کہ یہ درود فلا نے کی طرف سے ہی حضرت انس
 سے مروی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ کے دن تم لوگ ہم پر درود زیادہ
 بھیجو اس لیے کہ یہ یوم شہد ہی جب کوئی ہم پر درود بھیجتا ہی بغور فارغ ہونے کے وہ ہم پر پیش
 کیا جاتا ہی حضرت ابی امامہ سے مروی ہی کہ جمعہ کے دن ہم پر درود زیادہ بھیجا کرو اس سے
 کہ جمعہ کے دن تمام امت کے درود ہمارے سامنے پیش کیے جاتے ہیں جو شخص ہمارے
 امت کا ہم پر زیادہ درود بھیجتا ہی بہت دوسروں کے اوسکا مرتبہ ہمارے نزدیک
 زیادہ ہوتا ہی مسالک المحقق الی مشایخ الصلوۃ علی النبی المصطفیٰ میں امام احمد بن ابی
 الخطیب القسطلانی فرماتے ہیں والام بالاکثار من الصلوۃ علیہ یوم الجمعة لانه افضل ایام
 الاسبوع وفيه شرح الغسل فی الصلوۃ الخاصة وخصه تعالیٰ من دن سائر الايام بقوله عز وجل
 یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلوۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ ولما کان صلی اللہ
 علیہ وسلم سید الانام و یوم الجمعة سید الايام لان الصلوۃ علیہ فیہ مرتبة لیست لغیر

لطیفہ آخری یہی ان کل خیر الہ استہ فی الدنیا والآخرۃ انما نالہ علی یدہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جمع اللہ لامتہ بنخیری الدنیا والآخری اعظم کرامتہ تحصل لہم فانہا تحصل لہم یوم الجمعۃ فانہ
 فیہ بعثتہم الی منازلہم وقصورہم فی الجنۃ وہو یوم المزیل لہم اذا دخلوا الجنۃ وہو عید لہم یوم فیہ
 یشفعہم اللہ لطلبائہم وحوالہم ولا یردہ سألہم وہذا کلامہ فوہ وحصل لہم بسببہ صلی اللہ علیہ
 وسلم علی یدہ من شکرہ وحمدہ واد العلیل من حقہ صلوات اللہ وسلامہ علیہ ان کثیرہ صلوات
 علیہ فی ہذا الیوم واللیلۃ وعن بن شہاب بلخنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اکثر
 من الصلوۃ علی فی اللیلۃ الزہراء والیوم الازہر فانہما یودیان عنکم وان الارض لا تاكل حبا والاشجار
 وباسم سلم علی الاحلام ملک حتی یودیہا الی وسمیہ حتی انہ ليقول ان فلانا یقول کذا وکذا
 ذکرہ فی الشفاء انتہی مختصرا شرح عین العلم ملا علی قاری من ہی وکیۃ الصلوۃ علیہ السلام
 فی یوم الجمعۃ ولیلۃ تافخہ ورد اکثر الصلوۃ علی فان صلاتکم تعرض علی وفی روایۃ ابیہی عن
 انس اکثر من الصلوۃ علی یوم الجمعۃ فانہ یوم شہویشہ الملائکۃ یحدث سائلون عقیقہ
 کتاب النیل الخیرات کو جلا نا چاہیے اس لیے کہ اسمین اللہ صل علی سیدنا ومولانا ہی اور
 کتاب وفی الریحین کہ فی الواقع وفی الشیاطین ہی قابل جلا نیکی ہی اس لیے کہ
 اسمین سلف صالح کے احوال ہیں جانا چاہیے کہ کتاب النیل الخیرات ایسی پاکیزہ کتاب ہی
 جسمین بہت سے احادیث و درود و صلوۃ بھرے ہیں اس لیے ادبی کائنات ظاہر ہی
 معلوم ہوتا ہی کہ اسمین جابجا درود و نمین لفظ سیدنا ومولانا لکھا ہی حالانکہ حدیث میں ہی
 بالیسید وفی فی الصلوۃ یا سید اللہ مگر یہ محض غلط فہمی و تعصب ہی اس لیے کہ بالیسید وفی
 فی الصلوۃ کے نسبت محدثین لاصل لہ لکھتے ہیں علامہ احمد بن علی بصری صاحب
 اصل الخطاب علامہ بن عبد بن صاحب رد المحتار تحریر فرماتے ہیں واما حدیث بالیسید
 فی الصلوۃ فباطل لاصل لہ کما قالہ بعض متاخری الحفاظ اور السید اللہ سے معنی حقیقی
 تصویب اس لیے کہ سید حقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی سیادت مطاعہ اوسکے لیے ہی اور خلق ساری

اوسکے عبد بن بلحاظ اس معنی حقیقی کے عبد کو نچا ہے کہ اپنے سید کو سیدی یا مولائی کہے
 اس لیے کہ مولیٰ حقیقی اللہ تعالیٰ ہی مگر سید کے معنی سردار و عالی منزلت و فضل و حلیم و کریم
 و مالک کے بھی آئے ہیں انجین معنی کے لحاظ سے روسا قبائل کو سید کہتے ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 السید بن برہہ اولیٰ سید مولیٰ ہوئے احادیث میں اطلاق سید کا اہل فضل پر بیشتر آیا ہے
 حضرت امام حسن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ابنی ہذا سید سعد بن معاذ
 کے لیے فرمایا قوسا سید کم سعید بن عبادہ کے لیے فرمایا انظر والی القول سیدکم البیت
 متبع فاسق متهم فی الدین کے لیے سید مولیٰ کا اطلاق کر دہا ہے پھر جب اطلاق
 سید کا باب فضل پر خاص کتب احادیث سے ثابت ہو تو دلائل الخیرات قابل حجت
 کے نہ ٹھہری ہمیں بامثال احادیث کے لفظ سیدنا و مولانا مندرج ہی پھر کب
 معاذ اللہ کتب احادیث سے بھی بے ادبی کا ارادہ ہی اور روض الرایحین
 علامہ عبد اللہ بن سعد بنی مافی شافعی روض الشیاطین نہیں ہو سکتی ذکر صاحبین
 و ابرار موجب نزول برکت ہوتا ہے علامہ احمد بن علی بصری صاحب فضل الخطاب
 فی فضائل ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں قال فی المواہب اللدنیۃ ان من اسماء
 صلی اللہ علیہ وسلم السید و المولیٰ و کرہ مستند ابامولیٰ من وجہ الاحتمال المذكور انہ
 راسی کلام بعض العلماء فی عدم جواز اطلاق المولیٰ السید علی غیر اللہ تعالیٰ اور وہی
 عن ذلک فی بعض الاحادیث فقد روی الحافظ الجلال السیوطی فی الجامع الصغیر
 السید اللہ وغیرہ للامام احمد والبیہاوی و قال المناوی فی شرح السید حقیقۃ ہو
 الاغیرہ الذی یحییٰ السیادۃ لطلقة فحقیقۃ السود لیس الالہ اذا خلق کلہ عبیدہ ثم لما
 خطب باینا طیب و سار القبائل من قولہ انت سیدنا و مولانا فذکرہ اذ کان حقہ
 ان یخاطب بالرسول و لہذا فاما منزلة لیس انہا منزلة لاحد من البشر فقال السید اللہ
 فیہ الی الحقیقۃ ای الذی یملک التواصی و یولیٰ امرہم و یوہم انما ہو اللہ و وقع فی مسألہ

ابى محاربة وكيه عن العيش عن ابي صالح عن ابي هريرة ورفعه ولا يقل العبد لسيده يا مولاي
 وزاد في حديث محاربة فان مولايكم الله فتخيل اينذا المجتهد الغمامة ان هذا هو الحق وان مخالفة
 كذا الا امام فقد ارتكب من الخدم ما يوجب طرده مولفه في النار وهذا كله ناش عن الادوار الكلام
 العلماء بالنفس حسب الرياسة واتباع الهوى والمعتصب والعناد والافاكتة طلب فحمة فيكم
 ان الاصح الجواز ففى شرح المناوى ولا ينافى قضية ناسي لآدم لانه اخبار عا اعطى من الشرف
 على النوع الانساني في استحقاق السيد في غير الله تعالى شائع ذائع في الكتب والسنن انتهى قال
 الامام النووى رحمه الله تعالى في كتابه الاذكار اعلم ان السيد يطلق على الذي يفوق
 قوته يرتفع قدره عليهم ويطلق على الرعيم والفاضل ويطلق على الحليم الذي لا يستغفر غضبه
 ويطلق على الكريم وعلى المالك والزوج وقد جارت احاديث كثيرة باطلاق سيد على اهل
 الفضل فمن في كتابه وبنائه في صحيح البخارى عن ابي بكر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 صعد بالحسن بن علي رضى الله عنه المنبر فقال ان ابني هذا سيدي اعلم الله تعالى ان الصليح به
 بين فئتين من المسلمين وبنائي في صحيح البخارى عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا انصار لما قبل سعد بن معاذ رضى الله عنه
 قومه اسيدكم او خيركم كذا في بعض الروايات سيدكم او خيركم وفي بعضها سيدكم بغير
 شك وبنائي في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه ان سعيد بن عباد رضى الله عنه
 قال يا رسول الله ارايت الرجل يري مع امرأته رجلا فقتله حتى يريته فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انظر والى يقول سيدكم وامام او روى في النهي حمار وبنائه بالاستناء
 الصحيح في سنن ابى داود عن بريدة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تقولوا للمنافق سيد فان يك سيد فقد استعظمكم بعز وجل قلت والجمع بين هذه
 الاحاديث انه لا باس باطلاق سيديا سيدي وشبه ذلك ان كان المستوفى ضللا
 خيرا ابا العلم واما الصليح واما بغير ذلك ان كان فاسقا او مشافيا وبنائه ونحو ذلك كره ان

سید و روینا عن الامام ابی سلیمان الخطابی فی معالم السنن فی الجمع بینما خود کاک
 ویکوہ ان یقول الملوک لما لک ربی بل یقول سیدی وان شاک قال مولای انتہی ملخصا
 اکتھوان عقیقہ حجۃ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم قابل انہدام ہی علامہ
 بن علی بصری فرماتے ہیں منہا ان صح انہ یقول لو اقدر علی حجۃ الرسول صلی اللہ علیہ
 وسلم ہر مہتا جانا چاہیے کہ حضرت عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہی کہ فرمایا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لغت کر کے اللہ تعالیٰ ہی وہ و نصاریٰ پر کہ اوں
 لوگوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنائیں اگر یہ خوف خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یا حضرت عایشہ و صحابہ کو نہوتا تو آپ کی قبر ظاہر کیجاتی اور باہر کی
 جگہ پر بنائی جاتی چنانچہ جب مسجد میں وسعت کی گئی حجۃ شریف مثلثہ شکل بنایا
 گیا تا آنکہ کوئی شخص نہا و صف استقبال قبلہ کے آپ کی قبر مبارک کی طرف نماز نہ پڑھے
 پھر جب اس بات میں صاف صریح حکم موجود ہی تو پھر خیر اصلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ
 مبارک کے خود نیکا غم مسلمان تو ہرگز نہیں کر سکتا علامہ احمد بن علی بصری
 صاحب فضل الخطاب نے رد خلا لات ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں اقول فی حدیث
 عایشہ رضی اللہ عنہا عند البخاری قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منہ
 الذی لم یقیم عنہ لعن اللہ الیہ و نصاریٰ اتخذوا قبور انبیائہم مساجد لولا ذلک
 لا برز قبرہ غیر انہ خشى او شى ان یتخذ مسجد اعدا وہ اسکے او نہ مانے سے آج تک
 ہزاروں ہی لاکھوں ہی عالم فاضل محدث مفسر فقہ مجتہد فی حجۃ مبارک کی زیارت کی
 پر کسی نے اسکا انکار نہ کیا تو اس مہابی مبتدع کا قول کہ قابل لحاظ ہو سکتا ہی
 خلاصۃ الوفایین ہی ظہر یلغنی ان اعدا من اہل العلم و الصلاح عن جسر و الامن راہ
 بعد تجرہ انکد ذلک اذ فطن لہ و القى لہ بالاً و ہذا من اہم ما ینظر فیہ لوفایان عقیقہ
 چھ سو برس سے لوگ گمراہ ہیں علامہ احمد فرماتے ہیں منہا انہ ثبت عنہ

يقول الناس من سنة مائتة سنة ليسوا على شيء جانا جاپیہ کہ یہ خود گمراہی ہی اس لیے
 کہ حدیث صحیح میں ارہی کہ جو شخص کہتا ہی کہ سب لوگ ہلاک ہوئے تو سب کے بڑھکر وہ
 ہلاک ہوایا یوں کہیں کہ وہ تو حقیقت میں ہلاک نہیں ہوئے پر اسنے سب کو ہلاکت
 میں ڈالا طرہ یہ ہی کہ جب چھ سو برس سے وہ لوگ کا فرو گمراہ ہیں اللہ لا یمحی ہمتی
 علی ضلالتہ کیونکہ صادق اسیگا علامہ احمد بن علی بصری صاحب فضل الخطاب نے رد
 ضلالت ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں ومن ضلل ہذہ الامۃ فقہ کفر بالاجماع عن ابی
 رضی اللہ عنہ ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الرجل ہلک الناس کیف یصح ہذا
 القول الذی قالہ ہذا المضل وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یجمع
 ہمتی علی ضلالتہ فاذا کان لیسوا علی الدین القوم یمل کفر و اضلوا من ست مائتہ سنتہ
 الی ظہور مبتنی العینۃ کان ذلک منہم کل ہذہ المدة اجتماعا علی الضلالتہ واللہ تعالیٰ
 بکرمہ قد اجار ہم منہ انتہی مختصر اسوا اسکے یہاں دو ہر قابل غور ہیں پہلا امر مختصر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو مدینہ سے تشبیہ دی ہی چنانچہ فرمایا ہی مثل امتی مثل
 المطر لا یرسی اولہ خیر ام آخرہ چنانچہ یہ حدیث جامع صغیر میں موجود ہی تو اس سے
 معلوم ہوتا ہی کہ امت کی کیفیت مختلف طور پر رہے گی لیکن یہ معلوم نہیں ہو سکتا
 کہ کون سا طبقہ بہتر ہوگا جیسے مدینہ کی کیفیت مختلف طور پر رہتی ہی پر یہ نہیں
 معلوم ہوتا کہ کونسا مدینہ بہتر ہی مگر جس طرح ہر مدینہ نفع سے خالی نہیں ہوتا اسی
 طبقہ امت کا برا نہیں ٹھہر سکتا اگر طبقہ اول کا ایمان بمشاہدہ ہجرات و دعوت
 رسول تھا تو طبقہ ثانی کا ایمان بالغیب تھا اگر مقتدین نے تاسیس و تہدیب میں
 اوقات صرف کی تو متاخرین نے تلخیص و تجرید و تقریر و تاکید میں توجہ فرمائی
 دوسرا قرن سادس و سابع و ثامن و تاسع و عاشر میں کیسے کیسے علماء و رشتہ الانبیاء
 حفاظ محدثین و فقہا محققین و مفسرین مدققین و ائمہ مخوفین و اخون و بیانین و اصحابین

اولیاء عارفین گزر گئے ہیں بغضِ توہم سے ہیں کہ اس بڑے حال میں جو چل رہی ہے سب
 اربہ کا اوپر ہر پہلو پر لیے لوگوں کو گمراہ کننا خود گمراہی ہی و سوانِ عقیدہ جو شخص
 انکے مقولات کی تصدیق کرے گو وہ کیسے ہی مقولات ہوں وہ کافر ہی اور جو شخص
 انکی ان میں ہاں ملاتا جائے اگرچہ فاسق ہو مگر وہی موصوفی علامہ احمد بن علی بصری
 فرماتے ہیں من صدقہ لکل ما یقولہ و آمن بہ فہو مؤمن موصوفی لم یصدقہ فی کل ما یقول بہ
 فہو کافر مقطوع بکفرہ سبحان اللہ یہ تو عجیب سمجھ ہے اگر انکو دعویٰ اجتہاد ہی تو قبول
 مجتہد کے انکار سے کوئی کافر نہیں ہو سکتا اور اگر دعویٰ رسالت ہی تو رسالت
 ذات پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی علامہ احمد فرماتے ہیں و اذ اطل
 کونہ من بسلب العالمین ثبت اندہ من بسلب البلیس اللعین الاضلال الموصدین جب ابیر
 مستحق ہو کہ یہ رسول رب العالمین سے نہیں ہیں تو ثابت ہو گیا کہ یہ رسول البلیس
 لعین سے ہیں اور مقصود اسکا اضلال موصدین ہی اور اس اضلال کی وجہ حدیث
 ہیں کہ یہاں بلحاظ اختصار کے چند وجوہ کا ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے پہلی وجہ
 وہابی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بغض رکھتے ہیں اسکا سبب یہ ہے کہ
 کہ صحابہ سائل اہمیات اعتقادات و شریعات و تہذیب نفوس و کمال اخلاق
 و مسائل جہاد بتاتے تھے اور فتح بلا و عظیمہ انکے حسن تدبیر سے ہوا اور انکے
 ہاتھوں سے کفار مخدول و منکوب رہے چنانچہ نوحی پیام میں یہ لکھا ہے کہ ابیر
 باب میں جو جو مساعی جلیلہ ظہور میں آئے سیر و تواریخ دیکھنے والوں پر مخفی نہیں
 اب ان لوگوں نے اس کے بدلے میں گور کنی و بناسنی شروع کی مگر حق تو یہ ہی
 کہ جو کچھ ان لوگوں کے ہاتھ و زبان سے عالم ظہور میں آیا البلیس کو بھی سوجھی
 ہوگی دوسری وجہ چونکہ شیطان لعین اولیاء عارفین و عباد صالحین سے
 عداوت تمامہ رکھتا ہے یہ لوگ انکی تکفیر کے قابل ہوئے بلکہ جو شخص انکی تکفیر کا

قائل نہواو سکی تکفیر کے بھی قائل ہوئے تا آنکہ وہابی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس
سہ وغیرہ ملکین اولیاء اللہ کو زمرہ اوٹان میں سمجھتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ احادیث
صحیحہ میں اولیاء اللہ کی اہانت کے باب میں کیا وعیدیں وارد ہیں علامہ احمد
فرامی نے تہذیب الالبیس میں یہ بغض لایا کہ اللہ العارفین فخر فرمادے رسولہ و خلیفہ بکفر ہم
بکفر ہم ہم بکفر ہم و بعض ہم و بعض ہم و بعض ہم و بعض ہم و بعض ہم و بعض ہم و بعض ہم و بعض ہم
الشیخ عبد القادر و اصحابہ ممن اشتهر بالولایۃ و اصلاح و جہلہم فی زمرۃ عباد الاوثان فقط
خرج البخاری فی صحیحہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عدی الی اللہ فقد اذنت بالحرۃ اعلت الی محارب حتی تمصر

ان کی پیش تو گفتہ غم دل سریدم کہ دل آزرہ شوی ورنہ سخن بسیار است
قال اور اگر تعظیم نام نامی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام ہی میں مقصود ہوتی تو
جب ہم مقدس حضرت کا شتہ قیام کرتے قول اس شرطیہ کا مقدم آخر ہی
معلوم ہوتا ہی نہ تعظیم کا انحصار قیام میں ہی نہ اہل حق سے کوئی اسکا قائل ہی
قال اور نام پاک حضرت سنکر پڑی تعظیم و تاکید ہی امر یہ ہی کہ درود و سلام حضرت
بھیجیں کہ موجب اجر جزیل و ثواب شہار ہی و باعث نجات و وقایہ و عیش و شہاد
ترک صلوٰۃ و اسلام و اطلاق بخل سے ہی مرقاۃ میں لکھا ہی کہ آیۃ ان اللہ و ملائکتہ
یصلون علی النبی میں لفظ صلوٰۃ صلیغہ امر کا واسطے و جو کہ ہی اور محلی شرح موطا
میں لکھا ہی علم ان الصلوٰۃ فرض بالامرۃ واحدۃ فی العمر اتفاقا و اختلاف فی
وجوبہا کما ذکر اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختر الطحاوی تکرار الوجوب کما ذکر
اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولو اتحد المجلس علی الاصح لا لان الامر یقتضی التکرار
بل لانه تعلق وجوبہا بسبب متکثر و ہوا لکن فیکثر بتکرارہ و یحییٰ وینا بالستہ

فیقضى للنہا حق عہد کا شمشیت وہ کہ قال ابن اسحاق وقال ابن العریانی انہ الا حوط
وقال الکرخی انہ لا یجب تکرار یا کلما ذکر اسمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بل یستحب فی اللہ الخ
المعتمد من المذہب قول الطحاوی وصحیحہ المجلسی وغیرہ انتہی والآیہ تدل علی الوجوب فی الجملة
وقیل یجب اصلوۃ کلما جری ذکرہ لقولہ علیہ السلام رحمہم الف رجل ذكرت عنده فلم
یصل علی وقولہ من ذكرت عنده فلم یصل علی فدخل النار وقولہ یجب المر من البخل
ان اذکر عنده ولا یصل علی وعن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم البخل الذی من فکرت عنده فلم یصل علی رواہ الترمذی کذا فی الشکوۃ وفی ذہب
عن قسرات الکلباء ابن حجر مکی رح اخرج الطبرانی عن حسین بن علی رضی اللہ
عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فکرت عنده فمظی الصلوۃ علی خطی
طریق المحبۃ وعن ابن ابی عاصم قال قال الا ان خبرکم بالبخل الناس قالوا بل یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال من فکرت عنده فلم یصل علی فذلک البخل الناس تنبہ عندہا ہو
صیرح ہذا الاحادیث لانا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذکرہ فیہا وعیداً شدیداً کہ دخول النار
وتکرار الدعارین جہر بل و البخی صلی اللہ علیہ وسلم بالبعد واسحق ومن البخی صلی اللہ علیہ
وسلم بالذل والہوان والوصف بالبخل بل یكون بخل الناس و ہذا کلہ وعید شدید جداً
فاقضى ان ذلک کبیرۃ لکن ہذا انما ینافی علی القول الذی قال یجمع من الشافعیۃ والماتئ
والحنفیۃ والمخالفۃ انہ یوجب الصلوۃ علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلما ذکرہ و صیرح ہذا الاحادیث انما قول عبارت
منقولہ سے معلوم ہوتا ہی کہ جب استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی لیا جا
تو ابن عربی مالکی وکرمی کے نزدیک درود واجب نہیں افسوس ہی کہ ازواج کے
یہاں پوری عبارت نقل کی گئی نہیں تو رہا سہا شبہ بھی دور ہو جاتا
احادیث مرویہ میں قطعی ہو جاتی عبارت متروکہ سے معلوم ہوتا ہی کہ اکثر
محدثین وضعا عدم وجوب کے قابل ہیں اور حدیث میں جو تارکین کے لیے

و عبد ہی اس وہی تارکین مراد ہیں جو بسبب عدم اعتنائے کے درود نہیں پڑھتے اور
نہ خود حرام و کھیل و کود میں مصروف رہتے ہیں اب اس عبارت کو نقل کیے
دیتا ہوں و اما علی ما علیہ اکثر من عدم الوجوب فهو مشکل مع ہذا الاحادیث الصحیحۃ
اللہم الا ان یجیل الوعی فیہا علی مرتبہ کل الصلوۃ علی وجہ شیء بعد تعظیمہ صلی اللہ علیہ
وسلم کان تیرکھا لا اشتغالہ بلہو لعب محرم فہذا الہیات الاجتماعیۃ لا یجدان لقیال
انہ حق من القبح والاستہتار بحقہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما قضی ان الترتیب حینئذ لما
اقرن بہ کثیرہ منفسق فی تیغ انہ لا معارضۃ بین ہذا الاحادیث و ما قالہ الامامین
عدم الوجوب بالکلیۃ اور قائلین بعدم وجوب کیطرت طحاوی وغیرہ کا تو وہ تو وہ
جواب پیش ہوتا آیا چنانچہ جواب اطلاع ناظرین کے لیے اس مقام پر لکھا جاتا
ہوں پہلا جواب اگر درود واجب ہوتا تو یہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے
خصوصا اور امت کے لیے عموما ظہر واجبات سے ٹھہرتا اور ایسا تو نہیں ہی
دوسرا جواب وجوب کے تو کوئی صحابی یا تابعین یا تبع تابعین سے قائل نہیں بلکہ یہ
مخص قول مخترع معلوم ہوتا ہی تیسرا جواب جب جب آپ کا نام نامی لیا جاتا تھا
تو سلف صالح جو پیشوا ہی دین تھے درود نہیں پڑھتے تھے اور خطاب کے وقت بھی
صرف یا رسول اللہ کہتے تھے اگر واجب ہوتا تو وہ بیشک اس سے منع کیے جاتے
چوتھا جواب اگر واجب ہوتا تو مؤذن پر واجب ہوتا مگر مؤذن پر تو شرعاً ہرگز واجب
نہیں پانچواں جواب درصورت وجوب کے نماز یا خارج نمازین قاری پر درود پڑھنے کے
لیے قرار نہ تھا چھوڑنا واجب ہو جاتا لیکن ایسا تو نہیں ہی باقی رہی احادیث
مرئیہ اسکا جواب یہ ہی کہ اسباب و بیث میں مبالغہ تاکید ہی اور اون لوگوں کے
لیے ہی جو ترک صلوۃ کے عادی ہو گئے ہیں مسالک الحنفیہ الی مشارع الصلوۃ
علی النبی المصطفیٰ میں ہی واجبات القائلون بعدم الوجوب بوجہ منہا انہا لو کان

واجبہ کما ذکر لکان ہذہ من اظہر الوجبات والنبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا متہ ومنہا ان
قول لا یعرف من ابن من الصحابۃ والتابعین ولا تابعیہم ولا یعرف قال بہ فوق قول مخترع
ومنہا ان السلف اصالح الذین ہم القدرۃ لم یکن احدہم کما ذکر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقرؤن الصلوۃ علیہ بسمہ وہذا فی خطابہم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من ان ینکرہ
کانہم کانوا یقولون یا رسول اللہ مقتصرین علی ذلک فلو كانت الصلوۃ علیہ واجبہ
عند ذلک لانکرم علیہم ترکہا ومنہا انہ لو وجبت لوجبت علی الموزن فضلا ان تجب
علیہا ومنہا انہا لو وجبت لزم القاری کما ینکر اسمہ ان یصلی علیہ ویقطع لذلک
قرارتہ لیسوی ہذا الوجوب سوا کما کان فی الصلوۃ او خارجا وعلوم انہ لو کان واجبا
لکان الصحابۃ والتابعون اقوم بہ وشرع الی ادائہ وفیہ من المشقۃ واخرج مال الاخی
واجابوا من الی حدیث التی استدل بها المثبتون للوجوب بانہا خرجت مخرج المباحۃ
فی تکید ذلک طلبہ فی حق من اعتاد ترک الصلوۃ علیہ قال المخلص بکہ نام نامی
سنکرتاب درود و سلام سے محروم رہتے ہیں اور ترک گناہ کبیرہ ترک سلام
و صلوۃ کے ہوتے ہیں اسکا خوف و مضایقہ نہیں جانتے مگر امر لغو و تراعی
قیام میں جہت کمر بستہ مستعد رہتے ہیں بلکہ اوسکے ترک کو وعید ترک صلوۃ
و سلام سے بھی گویا نہایت بڑھکر جانتے ہیں حالانکہ ترک صلوۃ و سلام پر وعید
شدید اردہی اور ترک قیام پر کچھ نہیں بلکہ فعل قیام میں اگر بہت دلتی ثابت
ہی جیسا کہ گزرا قول ہمیں کبھی وجوہ سے اختلاف ہی میلہ اختلاف مجلس
سیلا دین جب نام نامی زبان پر آتا ہی درود و سلام پڑھا جاتا ہی بلکہ بعد
اختتام بیشتر روایتوں کے بدون ذکر نام نامی کے بھی درود و سلام بھیجتے
ہیں جیہاں بعض مجالس میں

عطر اسم فسرہ الکریم
پڑھتے ہیں اور بعض محافل میں

بہرے
بغیر شذی من صلوۃ و سلام

واجبہ کما ذکر لکان ہذہ من اظہر الواجبات والنبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا متہ وتمنہا
قول لا یعرف من احسن الصحابہ والتابعین ولا تابعیہم ولا یعرف قال بہ فہو قول مخترع
وتمنہا ان السلف اصالح الذین ہم القدوة لم یکن احدہم کما ذکر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقرؤن الصلوۃ علیہ بسمہ وہذا فی خطابہم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من ان یدکرہ
کما نتم کما نوا یقولون یا رسول اللہ مقتصرین علی ذلک فلو کانت الصلوۃ علیہ واجبہ
عند ذکرہ لانکرم علیہم ترکہا ومنہا انہ لو وجبت لوجبت علی المودن فضلا ان تجب
علیہما ومنہا انہما لو وجبت لزم القاری کما یدکر اسمہ ان یصلی علیہ ویقطع لذلک
قرارہ لیوحدی ہذا الوجوب سوا کما کان فی الصلوۃ او خارجا وعلوم انہ لو کان واجبا
لکان الصحابہ والتابعون اقوم بہ وشرع الی ادائہ وفیہ من المشقۃ واخرج ما لا یخرج
واجبا لو اسالیح احادیث الی استدل بہا المثبتون للوجوب بانہا خرجت مخرج المسببۃ
فی تاکید ذلک طایبہ فی حق من اعتاد ترک الصلوۃ علیہ قال الملخص کہ نام نامی
سنا ثواب درود و سلام سے محروم رہتے ہیں اور ترک گناہ کبیرہ ترک سلام
و صلوۃ کے ہوتے ہیں اسکا خوف و مضایقہ نہیں جانتے بلکہ اہم لغو و نراگی
قیام میں جست و کمر بستہ مستعد رہتے ہیں بلکہ اوسکے ترک کو وعید ترک صلوۃ
و سلام سے بھی گویا نہایت بڑھکر جانتے ہیں حالانکہ ترک صلوۃ و سلام پر وعید
شدید ار دہی اور ترک قیام پر کچھ نہیں بلکہ فعل قیام میں اگر استہانتی ثابت
ہی جیسا کہ گزرا قول اہلین کئی وجوہ سے اختلال ہی پہلا احتمال مجلس
سیلا دین جب نام نامی نہ پاں پر آتا ہی درود و سلام پڑھا جاتا ہی بلکہ بعد
اختتام بشیر رہا یوں کے بدون ذکر نام نامی کے بھی درود و سلام بھیجتے
ہیں جیسا کہ بعض مجالس میں ہے

عطر لاسم بسمہ الکریم
پڑھتے ہیں اور بعض محافل میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دوسرے محل مدیدہ و دانستہ اس قدر غلط اظہاری بخا ہے ۵

رہت میگوم و نردان نہ پسند دجیز است | حرف نار است سرفون و شلہر بہت

و دوسرے اختلاف اسی کلمہ چکا ہوں کہ اکثر علماء عدم وجوب کے قائل ہیں اب کہنا کلمہ چکا ہوں

۵ باب وہ نہ سمجھے ہیں نہ سمجھنے میں آیا | دے اور دل اونکو چونہ دی محکوزبان اور

تیسرے اختلاف قائلین بالوجوب میں اختلاف ہی کہ اس صورت میں درود پڑھنا فرض میں ہی یا کفایہ ابواللیث سمرقندی کا مذہب یہ ہی کہ درود علی الکفایہ واجب ہوتا ہی یعنی بعض کے فعل سے باقی لوگوں کے فمے سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے

مسالک الحنفیہ الی مشایخ الصلوٰۃ علی النبی المصطفیٰ میں ہی اختلاف قائلین بالوجوب کما ذکرہل ہو علی العین فحجب علی کل فرد او الکفایۃ فاذا فعل فلک البعض سقط عن الباقین فالاکثر و علی الاول قال بالاثبات ابواللیث سمرقندی من الحنفیۃ اور اس مجلس میں تو قاری و سامع سب کے سب درود پڑھتے ہیں اگر فرض محال کسی شخص نے نہ پڑھا تو دوسرے کے پڑھنے سے وجوب ساقط ہو جائیگا

چوتھا اختلاف بعض کا یہ مذہب ہی کہ تمامی مجلس میں اگر یا نام نامی کہی جائے لیا جائے ایک بار درود کافی ہی علیم کا قول ہی کہ جب مجلس خاصۃ ذکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قرار پائے اس پوری مجلس کو مثل حالت احدہ کے سمجھنا چاہیے پھر ضرور زمین کہ جب جب نام نامی زبان پر آئے درود واجب ہو جائے بلکہ اس صورت میں انیک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہی ہاں اگر اس قسم کی مجلس نہ ہو تو جب جب نام نامی زبان پر آئیگا درود واجب ہو جائیگا اور ظاہر ہی کہ مجلس میلاد صرف ذکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے انعقاد پاتی ہی پھر زمین انیک مرتبہ درود پڑھنا کیونکر کافی نہ سمجھا جائیگا مسالک الحنفیہ الی مشایخ الصلوٰۃ علی النبی المصطفیٰ میں ہی فکری بعض شرح الہدایۃ انہ لو کہ رسم اللہ فی مجلس واحد

یکھنیہ شمار و حد کو کر ہمہ فی مجلس کفایہ ایضا ان بصل علیہ مرۃ علی الصبح و فرقہ علمی فرقا
 حسناتھا فی اذاعتنا بموجب الصلوۃ کما ذکر فان اتحد المجلس وکان مجلس علم اور وائتہ
 سنن ذکر الصلوۃ اذ ختم المجلس مہا جزاء لان المجلس اذا کان معقودا لذلک کان حالتہ
 واحده کالذکر المتکرر وان لم یکن المجلس کذلک خالی یاری انہ کما ذکر ان بصل علیہ
 ولا اخص فی تاخیر فلک اذیس ذکرہ باقل من حق العاطس فسوس ہی کہ تم
 گوگو نکو کسی مسئلہ میں سواسی دھوکہ بازی وافر اپدازی کے کچھ نہیں آتا

تا تو بدانی کہ چسا کردہ نقش و غابستہ خطا کردہ

حق تو یہ ہی کہ مجلس میلادین ابتدا سے آخر تک جب نام نامی آتا ہی درود
 پڑھا جاتا ہی اگر کسی شخص نے درود نہ پڑھا تو دوسرے کے پڑھنے سے اسکے
 ذمے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہی قال امیر بالترک کیسا جاتا ہی کہ اس امر میں
 اختلاف و تناع واقع ہی جیسا کہ عالمین و مجوزین بھی تاویل و تحریف و تبدیل
 کر کے غلط ثبات میں مہتے ہیں تو رفع اختلاف و دفع تناع اس طور پر کریں رجوع
 جانب آیات و نصوص و احادیث صحاح غیر منسوخہ و غیر اولہ کے کر کے حقا و انصافا
 نہ تعصبا و اعتسافا تصفیۃ اتفاق کر لیں اقول اہل حق کی طرف سے ہمیشہ دلائل
 لامعہ و براہین ساطعہ پیش ہوتی آئی ہیں منکرین نے بجز دشنام دہی اور غصول کوئی
 کے اپنا طریقہ نہیں کھا دیکھو کہ اس سالہ قلب الاطمینان میں کس آیت و حدیث
 سے مذہبیت مجلس قیام کی ثابت کی گئی ہی اس حوصلہ پر تو ضرور تھا کہ جمعی
 کے ثبوت کے لیے آیت و حدیث پیش کی جاتی ہاں جب مقتضای ہر دانی
 تو یہ ہی کہ اس سالہ میں جس جس مقام پر آیہ و حدیث مذکور ہوئی ہی محض بے سمجھے
 بوجھے نقل ہوئی ہی چنانچہ ہم نے ہر مقام پر مطلب صحیح لکھ کے حسب بنا سب مقام
 تنبیہ کی ہی اور ہم نے مانا کہ کوئی آیت و حدیث گھر کے ابطال عمل مولد کے لیے

پیش ہوئی تو شاہ عبدالرحیم صاحب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کی طرف سے کیا غدر پیش ہوگا یہ حضرات تو مجوزین سے ہیں اعتبار سے
 سلسلہ اولیا اللہ میں ہی خیر ہے سیدی الوالد قال کنت اصبح فی ایام المولد
 طعاما صلته بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم یفتح لی فی سنتہ من الحسن شئی صنع بہ
 طعاما فلم اجد الا حصصا مقلتا فقسمتہ بین الناس فرأیتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و بین یدیه ہذہ الخمر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں باقی مازہ مجلس و
 شریف پس حالش اس بہت کہ تباریخ دو از دہم شہر بیج الاول میں کہ مردم موافق
 معمول سابق فرامہ شدند و در خواندن درود مشغول گشتند و فقیرے آمد اولاً
 بعضے از احادیث فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور می شود بعد از ان
 ذکر ولادت با سعادت نبذ می از حال ضیاع و حلیہ شریف و بعضے از آثار کہ درین
 اوان بظہور آمد بمعرض بیان می آید پستہ بریا حاضر از طعام یا شیرینی فاختہ
 خواندہ تقسیم آن ب حاضرین مجلس شد اب سچ سچ حقا و انصافانہ تعصبا
 و اعتسافا کہو کہ ان حضرات سے اب تصفیہ اتفاق کی کیا صورت ہی ہے

جو لوگ کہ ہوتے ہیں لا اقل دہر	کرتے نہیں جہز مہر عد و پر وہ قہر
پوشیدہ نہیں ہی مثل ہی مشہور	مرتاجو ہو کر سے اسے کیوں دیجے زہر

قال جیسا کہ ماور و ماور ہی اذ اتنا ر عظم فی شئی فرد وہ الی اللہ و رسولہ اقول
 تنے اس آیہ میں لفظی و معنوی تحریف کی بھی فان اتنا ر عظم کو اذ اتنا ر عظم اور رسول
 کو رسولہ بنایا جہتا و کو بالکل اور دیا حالانکہ اگر قرآن حدیث میں کوئی امر نہیں
 تو اوہ میں اجتہاد چاہیے معالم التنزیل محلی السنۃ حسین بن مسعود بغوی میں ہر
 فرد وہ الی اللہ و رسولہ امی الی کتاب اللہ والی رسولہ مادام حیا و بعد
 وفاتہ الی سنتہ والوالی کتاب السنۃ و ہبان مجاہدان لم یوفہما فان لم یوفہما سبیلہ الاجتہاد

چہیت قرآن اسی کلام حق شناس	رونامی رب ناس آید بناس
حرف حرفش رسالت مربرست	حسینی در حسینی در حسینی
لجبت باز بچہ اش فہمیدہ	با حذف گنجینہ بحجیدہ
بس کن و بس کن بن تر قنیم	زین ہوشی گشت اور افش ہم
از سر درس ملا ہی باز آ	در دبستان آگے باز آ
مجلس ہو لو در بدعت مگو	نیست جز ذکر رسول اللہ درو

اقوال فی مشکوٰۃ عن ابن عباس قال قال العنبری صلی اللہ علیہ وسلم الامر ثلثۃ امر بین
سندہ فاتبعہ و امر بین غیبیہ فاجتنبہ و امر اختلف فیہ فکملہ الی اللہ عزوجل و اوام
اجداد و امر اختلافی غیر ضروری میں جو مقتضای احتیاط ہو اوس سے کرنا چاہیے
اقول اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تمنیے امر بین رشدہ سے صریح چشم پوشی
کر کے مجلس میلاد کو امر اختلف فیہ میں داخل سمجھا ہی اور نہ سمجھے کہ اوس سے
وہی اشیاء مراد ہیں جسکو خداوند عالم نے نہیں بتایا مثل قیامت و تشاہدات
و قرآنی کے حدیث الی ثعلبہ میں ہی ہو سکتا عن اشیاء میں غیر نسیان فلا یحتمل
عنہما طبعی میں ہی الاول ان لیس نزل الحدیث بما ورد فی آخر الفصل الثالث
حدیث الی ثعلبہ پھر یہ امر اختلف فیہ میں داخل نہیں ہی بلکہ امر بین رشدہ
میں داخل ہی اور اگر ہم تسلیم بھی کریں تو محتاری چون دجر کو کب جائز سمجھیں
اسی لیے کہ امر اختلف فیہ کو خدا ہی پر مجبور نا چاہیے اوس میں چون جہاں کو کہاں داخل

مرزہ شتاب فی جادہ شناسان در

قال اور امور محدث نے اصل میں عمل بے دلیل حرمین شریفین کا بعد قرآن
ثلثہ علی الخصوص اس زمانے میں کچھ حجت قطعیہ براہین شرعیہ سے نہیں ہو
اقول یہ تقریر تو صریح ہدیان معلوم ہوتی ہی مجلس میلاد نہ امور محدثہ سے ہی

شبہ اصل ہی نہ عمل حرمین برابرین شرعیہ سے خارج ہی اگر کوئی حدیث صحیح عمل اہل
 مدینہ کے خلاف پائی جائے تو حدیث صحیح پر عمل نہ کیا ہے اس لیے کہ جب اہل مدینہ
 کے نزدیک اصل حدیث کی اصلیت نہیں پائی گئی تب تو اس کے خلاف توارث ہوا
 اس لیے کہ ممکن نہیں کہ جس مقدمے میں حدیث صحیح پائی گئی ہو دیدہ و دانستہ توارث
 اس کے خلاف ہو بلکہ اس کے توارث سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی حدیث صحیح اپنے
 عمل کے موافق اونکو ملی ہی اور اونکی حدیث کو غیر کی حدیث پر ترجیح ہی ملا محمد حنین
 بن ملا محمد امین نے دراسات اللیب تھامی مستند کتاب میں لکھا ہے ان عمل اہل
 المدینۃ المقدسہ تیرک بلکہ حدیث اصح عند غیر ہم مطلقاً و عند اہل الکوفۃ بخصوہ ہم
 علم علی ثنی و رد و خلاف الحدیث اصح عند غیر ہم لای تصور الا بانفاصل فی ملک عند ہم
 والا لما وسعہم الخلاف و من لم یقبل ہذا الحدیث المعارض لہم وجب علیہ التمسک
 و ترک مخالفہ و وجد لک ان محکم دلیل قوی علی وجود الحدیث اصح فی ذلک عند ہم
 و حدیث ہم ترجیح علی حدیث غیر ہم عند ہذین الامامین و فی ہذا جواز الاعتماد علی العلم الاجمالی
 لوجود الدلیل الراجح مع وجدان الدلیل المعارض بعینہ و ذلک مخصوص فی عمل
 اہل المدینۃ المشرفۃ عند ہما جبب وجود دلیل معارض کے دلیل راجح کا علم اجمالی
 قابل اعتماد ہی تو جبوقت حرمت انعقاد مجلس میلاد پر نہ نکلیں کے نزدیک کوئی
 حدیث باقی نہ جاتی ہو تو حسب تصریح صاحب دراسات کے صرف عمل اہل مدینہ
 طیبہ کے سنت کے لیے کیونکر کافی و دافی نہ سمجھا جائے گا

دوست لوہ کریمی کہ بہ کار مزدور اند

اور جب توارث مکہ و مدینہ کا ایک اور یہ ہوا اور احادیث صحیحہ سے اسکا ثبوت بھی
 پایا جاتا ہو تو وہ کیونکر بے اصل سمجھا جائیگا قال جنابہ علی قاری نے مرقاۃ
 شرح مشکوۃ میں لکھا ہے وانکر الطرطوسی الاجتماع لہذا الختم فی الترمذی و فی النصاب

وہیں نہ بدعت منکرہ قلب حمد اللہ ما فطنہ وقد ابتلی بہ اہل البحرین حتی فی لیاالی الختم یحصل
 اجتماع من الرجال والنساء والصغار والاعباد لا یحصل فی الجمعة والکسوف والعید وتیرتب
 علی الفساد العبدی انکرا لحدید ویتقبلوا النار ویستدبرون بیت الملک الجبار ویقفون
 علی منبہ عید النیران فی طیش المطاف حتی یضیق علی الطائفین المکان ویستوشون علیهم
 وعلی غیرہم من الذکرین والمصلین قراء القرآن فی ذلک الزمان فسال اللہ العفو والعافیۃ
 والغفران واللہ استعان انتہی القول ملا علی قاری کی قول اگر قابل اعتبار و مستناد ہی
 تو ان کا قول عمل مولد کے مقدمے میں کیوں نہیں مانتے جس سے جھگڑا ہی چکا تا ہی
 سبحان اللہ کہیں ان کو انکھ کھائی جاتی ہی کہیں استناد او کی عبارت نقل کیا فی ہی ۵

آنکھ وہ کافر کہ قتل عام جسکی ایک لدا | البے و روح افزا جسے ہرے جلانا بات

قال ابن قیم نے اپنی کتاب البدع المعاصی میں لکھا ہی عمل اہل المدینۃ الذین کتبہ
 ماکان فی زمن الخلفاء الراشدين ما علم بعد موتهم وبعد افتقار عصر من مامن الصحابة
 فلا فرق بینه وبين عمل غیرہم واستنتہ حکم بین الباس لا عمل جدید رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وخلفاء انتہی یعنی وہ عمل مدینہ والوں کا حجت ہی کہ جو خلفاء راشدین کے
 زمانہ میں تھا اور عمل اہل مدینہ کا بعد موت خلفاء راشدین کے اور بعد گزرنے
 عصر و نیکے جو مدینہ میں بھی صحابہ سے بس نہیں فرق ہی درمیان عمل ان کے عمل غیر
 اہل مدینہ میں اور سنت حکم کرتی ہی لوگوں میں نہ عمل کسی کا بعد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وخلفاء راشدین کے القول ہم اس مقدمے میں دراست تحاری معتبر
 کتاب کے عبارت نقل کر چکے ہیں فتہ کرا سلف قال قال العینی فی شرح صحیح
 البخاری فی شرح قولہ علیہ السلام ان الایمان لیا زلای المدینۃ کما تازل ریحۃ الی حجر یا
 قال الداودی کان ہذا فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والقرن الذی کان علیہم
 والذی یلوئمہ خاصۃ لانه کان الامر متقیما وقال القرطبی فی تفسیرہ علی صحیحہم وسلم استقام

من البعید وان علمہم حجۃ کما رواہ مالک قلت ہذا انما کان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم وانما خلفاء الراشدین الی انقضاء القرون اثلثۃ وہی مستوعون سنتہ واما بعد فقد
 انقضت الاحوال کثرت البدع خصوصاً فی زماننا ہذا علی ما لا ینفی اور کہا عینی فی بیچ شرح
 بخاری شریف بیچ شرح حدیث ان الدین لیا زوالی المدینۃ کما تازا رجحۃ الی حجر ہاکہ
 یعنی بیشک ایمان سمٹ آویٹا طرف مدینہ کے جیسے کہ سمٹ آتا ہی سانپ طرف
 اپنے سوراخ عینی ہل کے داؤدوی نے شرح بخاری میں تحت میں اس حدیث کے
 لکھا ہی کہ تھا ایم یعنی سمٹ آنا ایمان کا بیچ حیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
 اون قرون میں کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اون میں اور اون لوگوں میں کہ تھے
 متصل اون کے خاص کے اس لیے کہ امر درست تھا رواج بدعت سے اور کہا
 قرطبی نے ہمیں تنبیہ ہی اوپر بحث مذہب مدینہ والوں کے اوپر سلامتی اون کی
 بدعتوں سے اور اوپر اس کے کہ عمل اون کا حجت ہی کہا عینی نے بعد نقل اس
 قول قرطبی کے شرح مذکور میں کہ یہ سلامت پہنا اہل مدینہ کا بدعت سے نہ تھا مگر نہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفای راشدین میں گزرنے قرون ثلثہ تک اور
 وہ قرون ثلثہ نوے برس میں اور بعد ان قرون کے متغیر ہوئے احوال اور
 بہت ہوئیں ہاں بدعتیں خصوصاً ہمارے زمانے میں اقوال جس طرح سنا
 ماہحتاج کی طلب کے لیے اپنی بابی سے نکلتا ہی اور پھر اس میں داخل ہوتا ہی
 اس طرح ایمان مدینہ طیبہ سے اطراف و اکناف عالم میں پھیلا اور سبب حجت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر مومن غم میں نے کار کھتا ہی اس میں کسی نہانے کی
 خصوصیت نہیں ہی قرن اول میں لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں احکام سیکھنے جاتے تھے زمانہ صحابہ تابعین و تبع تابعین میں اقتدا کے لیے
 جاتے تھے بعد اوس کے زمانہ حال تک جو چل رہا ہی زیارت قبر مطہر اور صلوٰۃ مشعرہ

اور تبرک آثار شریف و آثار صحابہ کے لیے جاتے ہیں ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری
 میں علامہ احمد بن محمد بن الخطیب المستطانی فرماتے ہیں اسی ان اہل البیان
 لتتضم وتجتمع الى المدينة كما باز الرحمة الى حجر با اسی كما تنشر الرحمة من حجر با فی طلب
 ما تعیش به فاذا راعها شئى حجت الى حجر با کذا لک البیان ان تنشر من المدينة فکل من
 من نفسه سائق اليها المحبة في ساکنها صلوات الله وسلامه عليه و نهذا شاعل للجمع الاثر
 اثاره صلى الله عليه وسلم فلتعلم منه و اثار من الصحابة و التابعين و تابعهم فلاحق
 يدرهم و اثارهم فلانارة قبره الكنيف الصلوة في مسجد الشريف و التبرک بمشاهدة
 اثاره و اثار اصحابه اس مقام پر سمجھنا چاہیے کہ ساتپ سے تشبیہ صرف قرار فضا
 میں ہی امر میں تشبیہ مقصود نہیں ہی طیبی میں ہی و لعل ہذا الدابة شد فرار
 و انضمام من غیر ما تشبہ بہا مجرد و الماخذ فان المماثلة یکنی فی اعتبار بان بعض
 چکر اگر ماننا ہذا سے نہ نہ حال مراد ہو تو سو اسی حرمین کے تمام سے دین کا مضموم
 ہونا لازم نہیں آتا اس لیے کہ اگرچہ سانپ جب بانہی میں سمٹ آتا ہی تو سو ہی
 اوس بانہی کے کہیں نہیں ہوتا لیکن بیان تمام لوازمات سے تشبیہ ہی تشبیہ
 کے لیے یہ ضرور ہی قال اور ملا علی قاری نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے لو ادرك
 الاولون ما انتهى اليه الآخرون كما عليه اهل زماننا الغافلون يحكيو بجملة المجاورة في
 الحرمين الشريفين من شيوخ الظلم وكثرت اهل قلة العلم وظهور اسكرات و فساد البع
 و اسیات و اكل الحرام و شہات یعنی اگر باتے پہلے بچھلوانکو جس پر ہمارے رہنا
 کے غافل لوگ ہیں تو حکم کر کے ساتھ حرام ہونے مجاورت حرمین شریفین کے
 بسبب شائع ہونے ظلم اور کثرت اہل قلة علم و ظاہر ہونے بری باتوں
 و فاش ہونے بدعات و سیئات اور اكل حرام اور شہات کے اقوال
 فی الواقع بعض بعض احیان میں وہابیوں نے مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ میں طبع طرح کے

علما و کبریٰ حریمین کے اتفاق کیا کہ اس ڈاڑھی نجی یا بجا نہ ٹخنوں سے اونچا عبا عی بی
 در عبا عی جیاری بر سر چشم بدور سنازی حسب ترتیب تہجد گزار پہلے درجے کے متقی
 پر پہنکارا کرتے تھے ان بزرگوار کو نہیں دیکھا ہی تو بعض بعض ہندوستانی جو عربی یا بجا نہ
 پہنتے ہیں اس کو ٹوٹول لوط فریہ ہی کہ سہال از را عمو ما غیر مشروع نہیں حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کا یا بجا نہ بچا ہوتا تھا پھر نوحی بائند او کی شان میں بھی جو کچھ چاہو یا نہ از یا
 کر لیا افسوس ہی کہ زواج عن اقرباء الکباہر کی عبارت نقل کرنے میں بڑی خیانت کا
 ارتکاب ہوا اب ہم واجر سے اس حدیث کو لکھتے ہیں فیضان من جہد ثوبہ خیلہ لم یظفر
 الیہ یوم القیامۃ قال ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ ان ازاری شیر خرا الا ان القاد
 فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انک لست ممن لفعیلہ خیلہ اور صحیح بخاری میں حدیث
 ابو بکر صدیق کے باب میں جہازارہ من غیر خیلہ امین مذکور ہی اور زواج میں کبیرہ العہ
 جو کہ عجیب میں ہی حدیث جہازارہ مذکور ہی حضرت ابن عمر کی حدیث میں بطور مختصار
 کے مذکور ہی من جہازارہ لا یرید لک اللہ المخیلۃ فان اللہ لا ینظر الیہ یوم القیامۃ چنانچہ
 حدیث زواج میں ہی اور بعض احادیث میں جو بطور اطلاق کے ہی اسفل الکعبین من
 الا از ارضی النار وہ اپنے اطلاق میں نہیں بلکہ وہ بھی خیلہ کی قید پر محمول ہی چنانچہ ارشاد
 ساری من صا لکھا ہی خیر کہ ہم سہال از را کو تسلیم کر لیں تو وہ خواہ مخواہ تکبر ہی
 ہو گا اور وہ جہازارہ تکب گناہ کبیرہ و مستحق عذاب جہنم ٹھہرائے جائینگے اور کمال علم و
 فضل و زہد و اتفاق و مجاہدہ میں شریفین مہضی اس امر کا تھا کہ ان کے ساتھ ادب کا اسلوب
 ہوتا اور ہمست کے کف لسان کی بات ہی اس کے بدلے اقربا و ازبان و زبان و ازبان

خون صاحب نظران رنجی امی کعبہ حسن	خون اینان کہ روا داشت کہ صید حرم اند
----------------------------------	--------------------------------------

قال ہر گاہ حال حریمین کا بعد قرون ثلاثہ متغیر و ملوث بدلت ہو کر قابل تمسک نہ ہو
 پھر اب کس طرح لائق ست و اعتبار تصور کیا جاوے ایسے امور میں حال و قال و فعل کسی

دوسرے کا قول چشم بدور کسی شمسۃ تفریہ ہی سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ بحمدہ
شاید یہ ارووسی سلی تھا جسے ہی حصے میں آئی ہی ۵

صحرایان پور کیا جانتے ہیں اسکو | امی مصحفی ہوا ہی انداز اس زبان کا

ہاں صاحب محل حریم تو بیشک قابل تمسک و احتجاج ہی اس مقدمے میں اس
کی عبارت منقولہ دیکھ لو قال سو ہی اسکے یہ عمل کچھ ہالی و عائد حریم کا ایجاد کیا ہوا
بھی تو نہیں جو کچھ استدلال کیا جاوے موجد محدث اسکا ایک بادشاہ اربل ملک شام کا
بعد چھ سو چار ہجری کے ہی وہ بسبب ارتکاب ہراف و ملا ہی غنا و نقص غیر خود
قابل سند نہیں تو مثنیٰ محدث اسکی کہ محض بے اصل شری ہی کب قابل تمسک ہی
اقول اگر یہ عمل ہالی حریم کا نکالا نہیں ہی تو یہ کہو کہ حضرت ابن عباس کون
تھے اور کہاں کے رہنے والے تھے شاہ اربل تو ہرگز اسکا موجد نہیں ہو سکتا
البتہ سلطان نے اسے رونق دی تھی اس لحاظ سے اگر اسے موجد کہتے ہوں تو
کہتے ہوں یہی حال غارتراویج کا ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسکے موجد نہیں ہیں البتہ
اجتماع ناس الترام حضرت سے ہوا اور تاریخ بن خلکان میں سلطان کی بڑی شہی
تقریبین لکھیں ہیں دیدہ و دانستہ ایسے شخص کو گالیان جنہی خجاسیہ ۵

تم جو غصہ ہو تو غصہ میرے سر نہ کھون پڑا | پر بشرطیکہ نہ جو جہل مرکب اوہیں

قال اور سیکڑوں آدمی حریم کبھی اس عمل کو بے اصل جانتے ہیں اور محل میں نہیں
لاتے اقول حریم کا کوئی شخص اسکو نہ مل نہیں سمجھتا سیکڑوں کا تو کیا ذکر
دو چار آدمیوں کا نام بتاؤ اگر شکوہ و زیارت نصیب نہوی اور نہ آئیدہ امید ہو
تو فتاویٰ اہالیان حریم کا دیکھو اور وہ بھی ہاتھ میں یا سمجھ میں نہ آئے تو اپنے
زمرے کے لوگوں سے پوچھ لو اسی انکار کی بدولت انکی تقریر یہوی ہی آئی
سبارک مقام سے نکالے گئے ہیں ہندو لوگوں کو خالی ماکر البتہ وہ اپنے مکتوبات کا اظہار کرتے ہیں ۵

سواد ہند خاطر خواہ باشد بی کمالان | نماید خانہ تارکیت و شن چشم عریان |
 قال علاوہ برین اگر فرض کیا جائے کہ کسی عوارض سے اسباب سے حسن لغیر ہو کہ
 مباح ہو اتواصرار و اہتمام و اعتقاد عوام سے کہ مانند سنت امر تاکیدی کے جانتے
 ہیں کسی طرح قابل عمل نہ ہو اس واسطے کہ جس مباح پر اہتمام و اصرار ایسا ہوا اور عوام
 اس کو سنت جانیں وہ لائق ترک اور مکروہ ہی اور یہ اہتمام و اعتقاد بالکل اس
 عمل قایم مولدین پایا جاتا ہی پس ترک اس کا ضروری ہوا اقول یہاں کچھ
 ضرورت فرض فاضل و لحاظ عوارض کی نہیں ہی ذکر کرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و درود خوانی حسن لذتہ ہی اس میں ہرگز قبح نہیں پایا جاتا اور عمل مولد چونکہ فی
 سنت حکمیہ ہی اگر کسی نے اسے سنت سمجھا تو کیا برا کیا البتہ قابل ملامت و شخص
 ہی جو اس سنت کو بدعت سمجھے قال چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں مرقوم ہی ہوا
 یفعل عقب الصلوۃ مکروہ لان اجمال بعقود نہا سنتا و وجبہ و کل مباح یوۃ
 الیہ فمکروہ کذا فی الزاہدی انتہی اقول یہاں اس عبارت کا نقل کرنا محض
 نے سو دہی اس لیے کہ مجلس مولود کو لا اقل ہم سنتہ حکمیہ کہتے ہیں پھر سنت
 سمجھنے سے مکروہ نہیں ہو سکتی قال اور صاحب مجالس الابرار مجلس چارین
 میں بعد اثبات کہ اہل بدعت مصافحہ و معافقہ عیدین کے یوں ارقام
 کرتے ہیں کہ عیینہ اس عمل پر صادق ہی فلکذا مکروہ قولہ لوم یصح الفقہاء بکراہتہا
 بل کانت مباحۃ فی نفسہا حکمہا فی ہذا الزمان بکراہتہا و اذ اظہر علیہا الناس
 و اعتقد و ہا بابتہ لازمتہ بحیث لا یخبرون ترکہا حتی وصل الیہا من بعض من
 بالعلم انہ قال ہی شعار الاسلام فکیف یتراکما من کان من اہل الزمان فانظر
 یا اہل الانصاف اذا کان اعتقاد انخاص بکذا فاعتقاد اعموم فاذا کیوں و کل
 مباح یوۃ الی ہذا فمکروہ حتی افتی بعض الفقہاء من شاع صوم ایام البیض

فی زمانہ بکراہت لکھا کیونکہ الی اعتقاد واجب مع ان صوم ایام البیض تحب ورو فیہ اخبار
 کثیرہ فما ظنک بالمباح وما ظنک بالمکروه ولین هذا الا الفتنة التي قال فیہا ابن
 مسعود کیف انتم اذا استکم الفتنة ینزف فیہا البکیر وینثا فیہا الصغیر یجری علی الن
 بدعة یتخذ ونها سنتہ اذا غارت قبل غیرت اسنتہ وهذا منکروا حتی اقول ان عبارت
 منقولہ اشقام ہر گز مفید نہیں ہو سکتی اس لیے کہ یہ مجلس تو فی نفسیت حکمیہ
 میں داخل ہی ہے اگر کسی نے اسے سنت حکمیہ سمجھا تو کیا برا کیا قال یعنی ابتدای
 ایجاد عمل بذل یعنی چھ سو چار ہجری سے آج تک اختلاف واقع ہی کہ مباح ہی
 یا بدعت اقول اصل تو یہ ہی کہ ابتدای اس عمل کی ششہ ہجری نہیں ہی بلکہ
 قرن اول ہی کما قال وعند الفقہاء مصرح وحقق ہی کہ جب تردد و اختلاف کسی
 کے بدعت و سنت ہونے میں ہو یعنی بعض اوسکو بدعت و بعضے سنت کہیں وہ واجب
 الکترک ہی پس وہی جسکی بدعت و مباح ہونے میں تردد ہی وہ بدعت اولی واجب
 الکترک و مکروه ہی و ما ہو وجب الکترک فادنا مکروه وقال الشیخ ابن الہمام فی
 فتح القدیر یا تردد بین السنۃ والبدعة فترکہ لازم لان ترک البدعة لازم وادراک السنۃ
 غیر لازم انتہی قول افسوس ہی کہ تنہ فقہاء کا مطلب سمجھا ہی نہیں وہ کچھ کہتے
 ہیں تم کچھ سمجھتے ہو حضرت سلامت فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی فعل بطور مسنون
 ادا کیا جاسی تو اوسمیں بدعت نہ مومہ کا ارتکاب لازم آئے ایسی صورت میں سنت
 کو ترک کرنا جاجا ہے مثلاً جب سجدے میں بدون قلب حصاة کے پیشانی
 بوجہ سنت نہ ٹکمتی ہو وہاں قلب حصاة نہ چاہیے گو اس سے ایک سنت کا
 ترک لازم آتا ہو اس عبارت سے فقہاء کا مطلب نہیں ہی کہ جسے بعضے سنت
 و بعضے بدعت کہتے ہوں وہ واجب الکترک ہی قال وقام الامام غبرے
 الاغندی فی الطریقۃ المحمدیۃ ان الفقہاء قالوا اذا تردد فی شئی بین کونہ سنۃ

او بدعت فترکہ لازم انتہی اقول مجھے معلوم نہیں کہ عیسے کون شخص ہی تھا امام
 ہو تو ہو میں تو اس سے امام بھی نہیں کہتا طریقہ محمدیہ کا مصنف بھی نہیں کہتا اور
 اس عبارت کا مطلب جو کچھ تم سمجھے ہو اسے صحیح بھی نہیں کہتا قال ابن الحاج
 فی کتابہ سمی بالمدخل ومن جملۃ ما حدوہ من البدع مع اعتقادہم ان ذلک من الکبر
 العبادات و اظهار الشعار یا فعلوہ فی شہر الزیج الاول من المولد وقد احتوی
 ذلک علی بدع و محرمات انتہی اقول صنادخل کی اس عبارت سے نفس مجلس
 میلاد کا انکار مفہوم نہیں ہوتا ہی ہاں جو مجلس کہ محتوی بدعات و محرمات ہو تو
 صنادخل نے کلام کیا ہی علامہ سیوطی فرماتے ہیں قد تکلم الامام ابو عبد اللہ بن
 الحاج فی کتابہ بالمدخل علی عمل المولد و حاصلہ مدح ماکان فیہ من اظہار شہار
 و شکر و ذم ما احتوی علیہ من محرمات و منکرات اگر اچاننا مجلس میلاد میں منکرات کا
 ارتکاب ہوتا ہو تو نفس مجلس کو دمنہی نہیں ہو سکتی بلکہ اس وقت ایسی تدبیر
 چاہیے جس سے منکرات چھوٹ جائیں مثلاً اگر قبر پر منکرات ہوتی ہوں یا جنازہ
 کے ساتھ نوحہ کروالی عورتیں ہوں تو اس سے زیارت قبور یا اتباع جنازہ
 چھوٹنا نہ چاہیے بلکہ افعال منہی عنہ کے چھوٹنے کی تدبیر چاہیے روا المحتارین
 ہی قال ابن حجر فی فتاواہ و لا ترک لما یحصل عندہا من منکرات المفسد
 لان القربا لا ترک مثل فلک بل علی الانسان فعلہا و انکار البدع بل
 از الہما ان المکن اہ قلت یؤیدہ ما مر عن عدم ترک اتباع الجنازۃ و امکان
 معہا نساء و نائمات قال قال تاج الدین الفاکہانی فی رسالۃ لا علم بہذا
 المولد اصلہ فی کتابہ لا سنۃ و لا ینقل علمہ عن احاد من العلماء الایمۃ الذین
 ہم القدوۃ فی الدین لہم سکون بانار المقیدین بل ہو بدعت احد ثما البطال
 و شہوۃ نفس اعتنی بہا الا کالون انتہی اقول تاج الدین فاکہانی کا جواب

علامہ جلال الدین سیوطی نے تفسیر لکھا ہی ہم اسکی تھوڑی سی عبارت لکھا چاہتے ہیں
 قال المنکر المریب لا أعلم لهذا المولد صلا فی کتاب الاستیة قال المجیب المصیب یقال
 علیہ فی العلم الایلم منہ نفی الوجود وقد استخرج له امام الحافظ ابو الفضل بن حجر صلا منہ
 واستخرجت له انا اصلا ثانیاً و سیاتی ذکر جامع ہذا قال المنکر المریب لا ینقل علمہ من
 احد من علماء الامتہ الذین ہم القدوة فی الدین بل ہو بدعتہ احد شہا البطالون قال
 المجیب المصیب قد تقدم انه احد شہا ملک دل عالم وقصد به التقرب الى الله عز وجل وخضع
 العلماء واصحابون من غیر نیک وارضاءہ بن وحیہ وصنف له من اجلہ کتابا فہو لا علماء
 سند یؤن رضوہ واقروہ ولم ینکروہ یعنی اگر کسی کو عمل مولود کے لیے اصل غلطی ہو تو اس
 لازم نہیں آتا کہ اسکے لیے اصل ہی ہو علامہ ابن حجر خود علامہ سیوطی نے اسکے لیے
 مہول کا استخراج کیا ہی اور بڑے عادل عالم پادشاہ نے اس مجلس کو رونق دیا ہی
 جس میں صد ہا علماء و صلحا شریک تھے کسی نے اسکا انکار نہ کیا اور حافظ بن وحیہ نے اسے
 پسند کیا اور خود مولود کی ایک کتاب لکھی قال ہر گاہ کہ یہ علماء و محققین فضلا
 اسطورہ لکھتے ہیں تو قول ایک شخص مہول متاخر برزخجی کا کہ سوای اس کراشم کے
 اور کہیں سے پایا نہیں جاتا ہی کب محققین اہل الدیانت والا بصار اعتبار سے
 ہیں اقول علامہ جعفر برزخجی ہرگز مہول نہیں ہیں فتح العیلم الستار النجی میں ہی
 جعفر وہو اسم مولف ہذا القصۃ وہو حسن بن عبد الکرم الشافعی المدنی من آل
 البرزخجی امی کا تن نسبتہ لبرزخجہ قریۃ من اعمال شہر رور من سواد العراق ناہا باشا
 من النبی صلی اللہ علیہ وسلم السید عیسی البرزخجی کہ مسجد ہا کرامتہ وہو انہ قصر علیہ خدع من
 سقف المسجد فاخذ خیرا قصیرا و مطہ ہو و خواہ السید موسی حتی استطال و رکب
 علی الجدار من الطرف للطرف بعد ان کان قاصرا بینہما قیل انہ الی الآن یتربک و ینزل
 و فی برزخجہ من اہل بیتہم حم مخطون مقدمون الی الآن نسبتہ و نتماء و نظر من

اولاد موسیٰ و عیسیٰ لم یجد قلاذمتی مختصر ابھر ایسے شخص کو مجھ کو کہنا بڑی حالت ہی ہے
 ہر ایک بات یہ کہتے ہو تم کہ تو کیا ہی تھیں کہو کہ یہ انداز گفتگو کیا ہی
 قال البرزنجی وقد استحسن القیام عند ذکرہ مولدہ اشرف ائمتہ ذو وروایۃ درویش ففتح
 العیلم الستار المنجی میں ہی منہم الامام تقی الدین اسکی بھر اگر تم استحسن کا فاعل سمجھے
 ہوئے تو شاید سمجھتے کہ برزنجی استحسن قیام کی نسبت ائمتہ دین کی طرف کرتے
 ہیں علامہ برزنجی کی جمولیت کو اس میں کیا دخل ہے حضرت اہ تھا را غنمیت ہی ہے
 میر کو کیوں نہ مغتنم جانیں یہو قوفون میں آگیا ہی یہ

و کچھ امام ابو شامہ امام نووی و علامہ تقی الدین سبکی و امام ابو ذر عہ و علامہ ابن
 حجر و علامہ بد القی و علامہ ابو ذریا یحییٰ الصرصری حنبلی قانع البدعت محمد بن یوسف
 شامی صاحب انسان العیون و امام برزنجی صاحب فتح المذکر العیلم المنجی و عثمان
 حسین و میا طی شافعی و عبد اللہ بن محمد المرعشی حنفی و حسین بن ابراہیم مفتی مالکی
 و محمد عمر بن ابی بکر مفتی شافعی و محمد بن یحییٰ مفتی حنبلی و عبد اللہ بن شیخ عبد الرحمن
 سراج محدث و مفتی محمد جمال محمد بن دحلان صاحب سیرت نبویہ و غیرہم
 استحسن قیام کے قائل ہیں یا نہیں بھر جب ایسے محدثین و اکابر دین استحسن
 کے قائل ہوں وہابیوں کے انکار سے کیا ہوتا ہی ہے

دریابہ حال بختہ پیچ خام پس سخن کوتاہ باید و سلام
 قال و سوا میں اوسکے برزنجی وقد استحسن القیام عند ذکرہ مولدہ اشرف ائمتہ لکھتے
 ہیں پس مستحسن جاننا تاخرین کا کسی شئی محدث کو یا عمل اوسکا باعث قبولیت
 و حجت و خوبی اوسکی نہیں ہی کہ بدعت سے محکم تحت اسنہ داخل ہوا اور
 بتبعین کتاب و سنت اوسکا انکار و رد نہ کریں اور ایسے ہی استحسن کو صاحب
 بحر الرائق نے بدعت کی تعریف میں اعتبار کیا ہی ہے کیا کہ حال مفصل لکھ چکے

اقول سب غلط ہی اس سحان کے باب میں حدیث صحیح وارد ہی بارگاہ مسلمان
 حسنا و عند اللہ حسن میں سن سنتہ حسنہ فلہ اجر یا و اجر میں عمل بہا قال اللہ تعالیٰ
 ہدایت و توفیق فرمائے بندہ و کمال کرو اور ہمیشہ ہر نامہ میں اپنی رضا و اتباع رسول مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم رکھے علی الخصوص اس ایام فرمانہ ہدایت میں اس لیے کہ اب عجب وقت
 پر فتنہ آیا ہے کہ جہلا بھی شکل علماء و وضع فضلاء کی اختیار کر کے مسائل غلط بیان
 کرتے ہیں اور لوگوں کو بہکاتے ہیں اور دوا کی سیالے چھوٹے چھوٹے اردو کے
 پڑھ کر اپنے کو عالم لاثانی کہلاتے ہیں اور اپنے لشہر میں رہتے ہیں اور اگر کوئی
 اونکے علم و کیفیت استعداد کی بیان کرتا ہے تو نہایت غضب میں آگوشام دیتے ہیں
 و سخت کلامی کرتے ہیں حالانکہ یہی ثبوت قوی و دلیل میں اونکی جبل و نادانی
 کی ہی اور اپنے کو بے فائدہ بحیثیت جہالت معرکہ تحریر و تقریر میں بہت ابلہ
 علماء کا ملین و کلامی مدققین کے ڈاکٹر ذلیل و خوار کرتے ہیں اور اپنے موافق
 جبل و نقص عقل ہو اسی نفسانی کے جو جو جبین آتا ہے موندہ سے کالتے ہیں اور
 جو کچھ یہود کی مقتضای سخافت ہوتا ہے اسے بخوف لکھ ڈالتے ہیں اور اس کے
 انجام و نتیجہ کو کہ ذلت و نیا و عقبی و خرابی اولی و آخری ہی کچھ نہیں سوچتے اقول
 قصور معاف یہ سب آپ اپنی تعریف فرما رہے ہیں اپنی اور کچھ نے محاورہ تحریر
 دیکھے اور مولوی کر امت علی صاحب کی شمسہ تقریر دیکھے اپنا سوال جواب لکھا دیکھے
 اور کجا جواب علامہ دیکھے اپنی زبان درازی دیکھے اونکی است پڑی دیکھے

اسد اس جفا پر توں سے وفالی | اسے شیر شاہش رحمت خدا ہی

قال اس قسم کے لوگ مجھ کو سفر خضر میں بہت ملے از انجلا کی ناقص و جوان
 بے رحمت نے جو ظاہر میں دوست قدیم سلیم و علیم تھا اور اکثر استفادہ و تحقیق
 مسائل جناب منتظاب مولانا جس احسن و قاضی پوری سے کیا کرتا تھا

صحیت جاہلیت باظہار قابلیت ایک قرینہ الشرومین مولانا موصوف سے
مقابل ہوا قول تھا اس سفر خضر میکے سے سسرال کو جانا سسرال سے میکے کو
آٹاچی بی بی پور سے میان پور میان پور سے بی بی پور آئے گئے بڑی
منزل ماری وہ بھی ڈولی میں بیٹھے چار کے کا نہ جے چڑھے اس اثنا میں کہ حریف
سے سابقہ ٹکڑا ہو گا اوسکے مقابلے میں چکڑی بھول گئے ہونگے ہاتھ پاؤں
بھول گئے ہونگے واہری غیرت اوس قدر طوڑ دیا یہ سمجھے کہ جاہلوں کے مناظر
بھی درج رسائل ہوتے ہیں

گزار بسیطہ عالم خرد شود معدوم | بخود گمان مہر و چکیس کہ بی ہرم

قال اور روبروی بعض القضاۃ والفتات کہنے لگا کہ جو ام سے چھ سو ستر ہی میں
جاری ہوا وہ ہرگز بدعت نہیں کیونکہ وہ زمانہ خیر تھا تب مولانا نے کہا کہ بتائیے
سن چھ سو ستر ہی کنکارانہ اور کون قرن تھا جواب اسکو زمانہ خیر فرماتے ہیں
آیا وہ زمانہ صحابہ کا تھا یا تابعین یا تبع تابعین کا یا کسی امام مجتہد کا اور وہ امر
بے اصل بدعت کیوں نہیں ہے پھر بعض مجوزین و متاخرین کا اوسے نام لیا
تب مولانا نے اذکار نشان و زمانہ و نشین و فات و تولد پوچھے تب بہت کھیرایا
و خفیف ہوا تھوڑی دیر کے بعد پھر کہنے لگا کہ فرمائیے جو لوگ سن چھ سو ستر ہی میں
وہی سب آپ سے اچھے تھے یا برے تب مولانا نے قل و دل یوں فرمایا کہ
مجھے ہر زمانہ میں اچھے برے ہوتے آئے ہیں اور اب بھی مجھے بہت اچھے
اور بعض برے ہیں کوئی اس اچھے و برے کا فعل حجت شرعیہ نہیں ہے اس وقت
بعض القضاۃ والفتاۃ نے اوسے پوچھا کہ جواب ہوا یا نہیں اوسنے اقرار و تسلیم کیا کہ
جواب یا صواب یہی ہے پھر بعض القضاۃ نے اوسے پوچھا کہ اگر آپ کو کچھ اعتراض و کلام
یا نہیں کہنا چھ نہیں ہیں تو ایک دو جاہل ہوں اتنی ہی سنائی تھی اور کیا جاہلون پھر

بسبب امتیازِ شسانی کے غصے میں اگر جو مقتضایِ جبلِ منادانی تھا کہا اور مولانا نے
ساتھ خود و لا حول کے اعراض موافق اس ایک کرمیہ کے کیا خذ العفو و امر بالعرف و نہی
عالم الجالین اقول یہ تو ارشاد ہو کہ بعض القضاة والفتاة تتحارب

خرقا ضے شنیدہ بودم من ہند میں تو اب قضا ہی قاضی ہیں عموماً بالقضایا لا خصوصاً	سے جو سپور کے قاضی تو نہیں ہیں قاضی خسرو دیدہ بودم من قضاۃ زماننا صاروا لصوصاً
---	--

مجھے ایسا معلوم ہوتا ہی کہ پہلے تھے کہا ہو گا کہ سن چھ سو سے لوگ ظلمات
و گرا ہی میں ہیں اوسکے جواب میں اوسنے کہا ہو گا کہ وہ زمانہ خیر تھا
اگر درہر دو جانب جاہلانہ

قال اور ایسے سالے جسمیں مضامین ہی تباہی سبب تبرا و اعتراض بوجہ پھر پھر تھے
بہت نظر آئے ازرا بخاندانوں ایک سالہ سہمی باطمینان القلوب کہ حقیقت میں
جہل اسلوبِ شوش القلوب ہی نظر آیا دیکھا جا ہیے کہ کس قدر اوسمیں سبقت و ادھیاء
والغویات سمجھ میں اور سر اسر جہل و تبرا و سبب و ادھی تباہی باتیں اوسمیں لکھی ہیں
اوسکے صریح اوسکے مولف کی جہل و نا فہمی و نادانی ظاہر ہی اگرچہ قابلِ فروریان
نہیں لیکن بعض بعض اوسکے ہفوات و شطہیات سے ہم آگاہ کر دیتے ہیں تاکہ کم علم و
سیدھے مسلمان لوگ اوسکو جان پہچان کر چتے رہیں اور اوسکے تحریفات و مخرقات
و تاویلات علیلا سے ہوشیار رہیں اقول اطمینان القلوب ایک سالہ ہی متانت سے
آہستہ آہستہ یہی ہے کہ میں اوسمیں تبرا ہی نہ لے نہ طعن ہی اوسکا
کہ میں محتقانہ کلام کرتا ہی کہ میں منصفانہ گفتگو کرتا ہی کہ میں جب قومی سے مجھے
سمجھاتا ہی کہ میں اپنے دل کا صدمہ کھاتا ہی ایسے شخص کی نسبت غیر مذہب و غیر شرع ہے
عزبان کو لینے مجید زبان کیا ہے

ہم دل سے شکر گزار ہیں حافظ مولوی محمود صاحب جو نیوری کے کہ اپنی عنایت سے
ہمارے پاس نہ رسالہ بھیجا یہاں تک مقدمے کا جواب پورا ہو گیا ہے

مندرجہ ذیل حکمانے لگی محنت میری | طلی ہوئی آج کی منزل میں بساقت میری

ناظرین پر مخفی ہو گا کہ نسبت مقدمے کے مابعد کا مطلب زیادہ تر مخلوط ہی عبارت ہے
مربوط ہی کچھ اوسمیں خطایا می لفظیہ پر اصرار ہی کہ مضامین کی تکرار ہی کہیں ہے فقط
گالیاں بناتے ہیں کہیں کھڑے کھڑے تالیاں بجاتے ہیں ایسے لغویا چھو کر رہا
اصل مطلب ترتیب لکھا گیا تاکہ اوسکے دیکھنے میں طبیعت اوجھے مگر اس اختصار میں
خود بدولت کا محاورہ و بول چال بدتور رکھا گیا تا ناظرین کو اوس جھولی جھولی عبارت
سے مذاق حاصل ہو قال اور شرط ایمان یہ ہی کہ مجھ دے نا نامی حضرت کے ہمہ تن
خضرت کا خیال ہو جائی اور کیفیت دل و دماغ تمام بدن کی مل جاوے اور اوسکی تاثیر
سب پر آئی اور جس جس طرح کا ذکر ہو وہ سب ایسے پیش نظر ہوں گے کہ اوسکے آثار
و ثمرات مرتب ہو جاوے نہ یہ کہ بناوٹ کے ایسے بے موقع کھڑے ہو جاوے کہ کھڑے
مچاکے مجلس کو رہم برہم کریں اور شفا سی قاضی عیاض میں لکھا ہی حضرت امام مالک
روایت حدیث کی نہایت ادب سکون توقیر سے کرتے تھے اور جب بزرگان میں نام نہی
و ذکر حضرت کا سنتے تھے نہایت سکون اختیار کرتے تھے حرکت نہیں فرماتے تھے
اور اس قیام میں کہ عین وقت کہ حضرت کے ہوتا ہی نہایت حرکات مشوشہ و بد طہینا
و نہ سکونی ہوتی ہیں خیلاف ادب و تعظیم کے ہی قال ابو ابراہیم النخعی واجب علی
کل من عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یضع و یشع و یتوقر و یسکن من حرکت و یند
فی عیسیتہ و اجلالہ بما کان یاخذ بہ نفسہ لو کان بین یدہ و یتادب یا ادبنا اللہ بہ
قال القاضی ابو الطفل رضی اللہ عنہ و بذہ کاشت سیرۃ سلفنا الصالح و ایمتنا اللہ
رضی اللہ عنہم انتہی کذا فی شفا القاضی العیاض اقول یہ نئی شرط ایمان کی ہی

اس شرط سے بڑے بڑے ایمان دار نے ایمان ہوئے جاتے ہیں شیخ نجدت مدین تو عموماً یہ شرط نہیں پائی جاتی ایک صاحب اپنے چھند میں فرماتے ہیں	
ہو وین تعظیما کھڑے سب خاص و عام اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور	حمل کے جب وضع کا آوے مقام گویا حضرت آمنہ کا ہی خصوص
مگر اب محمد کہ اہل سنت و جماعت میں یہ شرط باعتراف وہاں بیابانی جاتی ہی ہے	
واللہ قد شہد العروہ بفضلہ	والفضل ما شہدت بہ الاعداء
<p>اور امام مالک کا قصہ اور قاضی عیاض کی عبارت ہمارے دعا کو مفید ہی ہے کیا وقت فکر مبارک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خضوع و خشوع و سکون چاہیے آپ کے خصوصاً حسن طرز ادب کرتے تھے اسی طور پر ذکر کے وقت ہودب ہونا چاہیے ایسے وقت میں کہ لا الہ الا اللہ بطور پر بیٹھنا مستحلاً یا زہی کرنا مقہر اور انا عبرت ہاتھ پاؤں ہلانا اور ہوا دھڑکھنا نہ چاہیے اگر ہم شرف ملازمت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیضیاب ہو تو لامحالہ خضوع و خشوع کرتے نہایت ادب سے آپ کی تعظیم کے لیے کھڑے ہوتے جیسا صحابہ کبار کا معمول تھا ہاں صاحب قیام جب تعظیم کے لیے ہوتا ہی تو وہ اس کا خلاف کیونکر ہو سکتا ہی اگر ایسا ہی ہوتا تو نماز میں بھی قیام منہی عنہ ہوتا پھر مجلس لو دین تو ایک ہی مرتبہ کھڑے رہتے ہیں نماز میں تو دو دو بار چار چار بار تین تین شہر و غنیمت عیدین یا جمعہ کی نماز دیکھی ہوگی ہزاروں ہی آدمی کس خضوع و خشوع و سکون سے کھڑے ہوتے ہیں پھر کھڑے کرتے ہیں پھر سجدہ کرتے ہیں پھر کھڑے ہوتے ہیں اگر اس قیام میں کسی قسم کی بے ادبی ہو تو یا خضوع و خشوع کے خلاف ہوتا تو نماز میں منہی عنہ ہوتا یا یوں کہیں نماز اس سے فاسد ہو جاتی حجتہ اللہ البالغہ میں ہی فی الواقع تعظیمة ان یقوم بین یدہ منا حیاً و یقرب علیہ موجبا ہے</p>	
کسی کا ہوا آج کل بٹھا سیکا	نہ ہی تو کسی کا نہ ہوگا سیکا

کوئی کیا کرے آپ ہرجائی ہونم

قال اور اس قصے سے ثبوت انعقاد مجلس لود بہیئت کذا فی مروجہ اور قیام کا
نہیں ہوتا ہی اقول اصل قصہ یہ ہی کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
چونکہ ابوالعباس مجھے بھائی پارہ تھا اور اسکے مرثیے بعد مجھے کمال غم ہوا اور اسکے
باب میں کمال فکر ہوئی پھر خداوند تعالیٰ سے ایک سال تک مینے یہ عالمی کہ خداوند مجھے
خواب میں اسکا احوال دکھا پھر مینے اسے آگ میں جلتا دیکھا اور کیفیت پوچھی ابوالعباس نے
کہا کہ میں آگ میں ڈالا گیا سخت عذاب میں مبتلا ہوں صرف دو شنبہ کی شب کو تخفیف
ہوئی ہی مینے پوچھا اسکا کیا سبب ہی ابوالعباس نے کہا اس شب کو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم جب پیدا ہوئے تو نڈھی نے مجھے اونکی سپریش کی خبر پوچھائی مینے خوشی میں
اسے آڑا دیکھا خدا نے اسکی لبت دو شنبہ کی شب کو عذاب سے نجات دیا حیا و علو میں
وروی عن العباس قال کنت موخیا لابی اعبس فلما مات حزن علیہ و مہنی امرہ فسال اللہ
حولہ ان یرینی ایاہ فی المنام قال فرأیتہ یلبث بنا رافسا لہ عن حالہ فقال صر الی النار
فی العذاب لا تخفف عنی ولا یوم الا لیلۃ الاثنین فی کل الایام واللیالی قلت کیف ذلک
قال لد فی تلک اللیلیۃ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فجاؤنی امیۃ فبشرتنی بولادۃ فخرت بہ
و حققت لیدہ لی فرحاً فبناہنی اللہ بذلک ان رفع عنی العذاب فی کل لیلۃ الاثنین فی کل
الایام سب کافر جنمی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تولد کی خوشی سے دو شنبہ کی شب
عذاب سے نجات پاتا ہی تو ذکر ولادت با سعادت پر خوش ہونا نہ صرف جائز ٹھیک
بلکہ خوش ہوئیوا کے کو نجات اخروی کا بہت بڑا فریہ ہاتھ انیوالا ہی ذلک فضل اللہ
یوتیہ من یشاء چنانچہ امام القرا حافظ شمس الدین بن الجزری کتاب عرف
التعلیق بالمولد الشریف میں وحافظ ناصر الدین بن شمس الدین الدمشقی
نے عودۃ الصادق فی مولد الہادی میں اس قصے سے احتجاج کیا ہی

و ثبت یداه فی الجحیم مٹا	اذا کان ہذا کافسہ اجار و مہ
یخفف عنہ لیس و رحمتا	الی انہ فی یوم الاثنین داما
باحمد مسر و راومات خودا	فما الظن بالعبد الذی کل عمرہ

قال دوسرے کہ بالفرض ہمارے ثبوت کا یہی قصہ ہی تو جواب ہے کہ اعلیٰ محققین و علماء محدثین نے بہت بہت وجوہ سے دیا ہے اور انجملہ پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث مرسل ہی کیونکہ یہ قصہ حضرت عباس کے خواب میں مذکور ہے اور راوی اس کا عہدہ ہی اس نے اپنے راوی کا نام نہیں لکھا پس حدیث مرسل نزدیکی شافعیہ کے قابل حجت نہیں سیواسطے شیخ بن حجر عسقلانی فتح الباری شرح بخاری میں اس حدیث کے جوہرین کہتے ہیں احبب ان النجیر مرسل رسلہ عروہ و لم یذکر من حدیث یہ اقول مرسل حدیث اگر صحابی ہی تو اتفاقاً وہ حدیث مقبول ہی خلافاً لابی اسحق الاسفہانی مگر جبکہ انقطاع کا یقین مجرم ہو جائے تو شافعی کے نزدیک غیر مقبول ہے اور اگر غیر صحابی ہی تو امام ابو حنیفہ و مالک و احمد کے نزدیک مقبول ہے اور ظاہر یہ و اکثر اہل حدیث کے نزدیک شروع زمانہ امام شافعی سے نام مقبول اور امام شافعی کے نزدیک حدیث مرسل اگر قوی ہو گئی ہو یا سناد یا بار سال تمام اختلاف شیوخ کے دوسرے طریق سے یا بقول صحابی یا بقول اکثر علماء کے یا معلوم ہو گیا ہو کہ مرسل اسکا وہ شخص ہی جو غیر ثقہ سے ارسال نہیں کرتا تو مقبول ہی و اگر نہیں تو غیر مقبول اور امام شافعی نے حدیث مرسل کے مقبول ہونے میں یہ بھی قید لگائی ہے کہ مرسل اسکا کہ اگر تابعین سے ہو اور ابن ابان کے نزدیک حدیث مرسل قرون ثلثہ کے مقبول ہے اور غیر قرون ثلثہ کے اس وقت مقبول ہے جبے سل و سکا یمہ نقل سے ہو تحریر بن ہمام میں ہی فان کان صحابیا فحلی الاتفاق علی قبولہ لعدم الاعتداد بقول الاسفہانی و اما عن الشافعی من یقہ ان علم رسالہ او کان غیرہ فالاکثر

منہ الامتہ اثلثہ اطلاق قبول و الظاہر یہ و اکثر اہل الحدیث من عند الشافعی طلائع
 المنہ و شافعی ان مجتہد یا باسناد او ارسال مع اختلاف شیوخ او قول صحابی و اکثر العلماء
 او عرف انہ لا یسرل الا عن ثقہ قبلہ الا لا و قیدہ ایضا بكونہ من كبار التابعین و لو عن
 الحفاظ فبا لنقض ابن ابان فی القرون اثلثہ و فیما بعد یا اذا کان من یمتہ نقل
 مطلقا قاضی محمد شرح مختصرین فرماتے ہیں و البہانہ انکان الراوی من یمتہ نقل
 الحدیث قبلہ الا لا یقبل فی ہذا ہو المختار بچرودہ کا ارسال تو ائمہ ثلاثہ کے مذہب بلاتا
 مقبول ہوگا و شافعی کے نزدیک بھی مقبول ہو سکتا ہی اسلئے کہ اکثر علماء اس حدیث کے
 قائل ہیں اور عروہ غیر ثقہ سے روایت نہیں کرتے اور ائمہ نقل حدیث سے ہیں
 قال دوسری وجہ کہ حدیث بالفرض موصول بھی ہو تو شاید حضرت عباسؓ نے یہ خواب قبل
 ایمان کے جاہلیت میں دیکھا ہو جیسا کہ فتح الباری میں ہی پہلے خواب کی حجت میں
 کیونکہ حدیث شریف میں صد اقت و من کے خواب کی ہی نہ کافر کی اقوال یہ خواب جاہلیت کا
 تو نہیں معلوم ہوتا اسلئے کہ اگر حضرت عباسؓ مسلمان نہ ہوتے اور ابوباب کے ناری ہو
 پر او کو یقین نہ ہوتا تو انہنے امرہ افزاتے ایک سال تک خواب میں دیکھنے کی دعا کرتے
 پہنچو ابین دیکھتے ہی فی القو کہ کیفیت کا استفسار کرتے قال تبصری و جدید ہی کہ
 پہنچے مانا کہ یہ خواب بعد ایمان کے دیکھا ہو پر یہ خواب مومن کا بلکہ ہی صبح تبصرہ میں
 چنانچہ ایک روز حضرت علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں ابو جہل کے واسطے
 ایک مکان تیار ہوا ہی حضرت پر او سو وقت تغیر و سکی منکشف نہوی تو فرمایا واللہ
 ابو جہل کو جنت سے کیا علاقہ تغیر و سکی کچھ اور ہوگی جب عکرمہ ابی جہل ایمان لائے
 تو حضرت نے فرمایا انحال کی ہی تغیر ہی اور شیخ عبدالحق دہلوی نے ثابت باسنہ میں
 لکھا ہی حاصل و سکایہ ہی کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضرت علیہ السلام کو
 شراب پینے کا حکم کرتے ہیں اس نے تخیر ہو کر علماء سے تعبیر کی ابو جہی تو عالمون نے کہا کہ

وہ جس کی غلطی سے عکس ہو گیا ہے پس تعجب حضرت عباس کے خواب کی بھی مستحجاب ہونے
 مخصوص قاطعہ و احادیث صحیحہ کے عکس ہی تخفیف کی جگہ میں تشدید کی ہے اب سرد
 معنی میں آب گرم کے اور البولہ نے دو شنبہ کے دن جس طرح حضرت کی ولادت
 شریف کی بشارت سن کر خوشی میں ثویبہ کو آزاد کیا تھا ویسا ہی اسی دن نبوت
 حضرت کے مبعوث ہونے کی بشارت سن کر کمال عداوت میں انواع و اقسام کی اندھا
 رسانی پر نبی کریم کے قائم ہوا چنانچہ مشاہدہ کرنا حضرت عباس کا خواب میں البولہ کے
 بہت بُری حالت میں شدت عذاب پر دلالت کرتا ہے اقول جو خواب بظاہر
 سچا سمجھنے سے کسی قسم کی مخالفت شرع لازم آتی ہو وہ صریح التعمیر ہوگا البتہ اس کی
 تعبیر میں تاویل کی احتیاج داعی ہوگی چنانچہ البولہ کا مکان بہشت میں بتا صریح خلاف
 شرع ہی اس لیے کہ ناری کو بہشت سے کیا نسبت و علیٰ هذا القیاس شراب پینے کا
 حکم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اس کی حرمت منصوص
 قرآنی ہے مگر خواب حضرت عباس کا ایسی قسم کا نہیں ہے کہ اگر ظاہر پر محمول کیا جا
 تو محمد و شرعی لازم آئے کفار کے لیے تخفیف عذاب شرعاً ممکن ہی طرح یہ ہے کہ
 خود شیخ عبدالحق دہلوی مدارج النبوة میں بلکہ خاص کتاب ما ثبت میں اس
 قصہ کو اور مجلس مولود کی خیر و برکات کو بُری دھوم و دھام سے تحریر فرماتے
 ہیں ما ثبت میں ہی و قد رُئی البولہ بعد موتہ فی النوم فقیل لہ ما حالک قال
 فی النار لانی خفف عنی کل لیلۃ اثنین و اخص من بین صبعی ہاتین ماء و اشار
 لراس صبیوان فلک باعتماتی الثویبۃ عند ما بشرتنی بولادۃ ابنی صلی اللہ علیہ و آلہ
 وسلم و بارضا اعمالہ قال ابن الجوزی فاذا کان ہذا البولہ الکافر الذی نزل القرآن
 بذمہ جوزی فی النار لفرجہ لیلۃ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم فما حال المسلم من امتہ السیر
 بمولدہ و ینزل ما اتصل الیہ قدرۃ فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمری انما کان خیراً

من اللہ کریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعیم ولا زال اہل الاسلام یحلقون لہ شہر مولودہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یحلقون الولائم ویقصدون فی لیل الیہ انواع الصدقات ویظہرون
 اسرور ویریدون فی المیراث ویعتنون بقربة مولودہ الکریم ویظہر علیہم من برکاتہ کل
 فضل عظیم وما جرب من خواصہ نہ اما ان فی ذلک العام وبشری عجل النسل البغیۃ والمرام
 رحم اللہ امرہ اتحد لیا لى شہر مولودہ المبارک عیاداً لیکون اشہر علیہ علی من فی قلبہ مرض
 وعناد وکیچ عبارت فقوالیہ سے استفادہ کی کہ جب ابولہب کا فر کو جسکی خدمت قرآن میں تکر
 ثوسہ کی آزادی سے عذاب تخفیف ملی پھر جو لوگ مولد نبی سے خوش ہوتے ہیں انہیں
 آجین من کرتے ہیں البتہ خداوند کریم بہشت میں داخل کر گیا اور اہل اسلام کا تو سب
 ہی کہ ہمیشہ ربیع الاول کے حینے میں مجلس مولود کرتے ہیں اور صدقہ دیتے ہیں
 خوشیاں کرتے ہیں و پیر کثرت نازل ہوتی ہیں اس مجلس کے خواص سے یہی کہ بانی
 مجلس کو تمام سال فات سے نجات ملتی ہے مطلب حاصل ہوتا ہے خدا و اس مسلمان
 رحم کرے جو ربیع الاول کی اتونکو مجلس مولود کرے تا معاندین و منکرین کے
 دل پر شاق گذرے پھر محل شرع میں خاص اطفال عمل مولد میں ایسے شخص کی سنگجالی
 نادانی ہے جو منکرین کو اڑے ہاتھ لے رہا ہے البتہ نواسا صاحب المرحۃ کی جرات و
 بہادری قابل تہنات ہے کہ وہ شیخ کو منکرین میں شمار کرتے ہیں قال چوتھی وجہ
 یہ کہ بالفرض خواب صریح ہی تو خواب غیر نبی قابل حجت ہے نہ احکام شرعی کا
 مثبت جیسا کہ فتح الباری ارشاد ساری میں ہے اقول یہ قول عام طور پر قابل
 تسلیم نہیں اس لیے کہ خود صحابہ نے خواب سے احتجاج کیا ہے سرور المخرن میں ہے
 واختلاف کو نہ صحابہ انکہ در حال غسل جامہ از تن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اکبشہ یا با جامہ غسل دہند پس خدا تعالیٰ البشایں خواب اسطو کرد و گویند کہ نمیدان
 اکیمیت گفت غسل دہید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جامہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم سید ارشد و پیمان کردند **قال** یا خیرین جب یہ سب اہل اسلام اس بات پر متفق
ہیں کہ اعمال صالحہ جو آخرت میں نجات دینے والے ہیں ان کے لیے ایمان و شیطانی
و گنہ صدقہ و خیرات کھانا پلانا اور غلام لٹوادی کا آزاد کرنا کچھ فائدہ نہ دیا تو
یہ سبے شر یا باتیں ہیں احسان کے بدلے میں کفار کو عذاب سے بیشک تخفیف ہوتی
ہی تفسیر غزالی میں بنیاد آئی ولا حیض علی طعام المسکین مرقوم ہی حضرت امام غزالی
باین آیت تمسک کردہ اند کہ کافران عبادت نیز مکلف مخاطب می باشند چنانچہ
بایمان و معرفت مکلف اند و در نہ دران روز بر ترک خوردنیدن گدایان عذاب نمی شد
وامام اعظم رحمی گویند کہ عذاب آن کافر بسبب ترک ایمانی خواہر بود لیکن اگر گدایان
طعام بخورند اور عذاب فی الجملہ تخفیف می شد و باین سلسلہ گرفتاری گشت پس این دلیل
آنت کہ کافر بسبب احسانی کہ بخلوت اللہ مسکین در عذاب فی الجملہ تخفیف خواہد شد
نہ اندکہ عبادت بنی ایامالی فرمندا و فرض واجب اند اور اوسے تفسیر میں تفسیر سورہ
زلزال میں ہی نیکی کافر هر چند موجب خلاصی از عذاب ابدی نیست اما اثر تخفیف
عذاب بہت پس فرمیدن آن فائدہ دار و **قال** چھٹی وجہ یہ کہ ثبوت البوامب کے
تخفیف عذاب کا اس کی کفر فاسق کے کہنے سے ہی نہ بخبر صادق کے خبر دینے سے
اور خبر اس کی کفر کاذب کی باین احتمالات و موانع مخصوص و معارض کتاب اللہ کے
کسی نہ ہو سکتی بلکہ آیات بدینہ و نصوص قاطعہ سے خبر اس کافر لعین کی
مردود ہی **قال** الامام الخطیب القسطلانی و استدلال بہذا علی ان الکافر قد نفعہ
اعمال الصالح و ہو مردود و لظاہر قولہ تعالی و قد منا الی اعمالہ من عمل مجلناہ بہ
مؤثر او شیخ بن حجر عسقلانی نے بھی اس حدیث کے جواب میں ایسا ہی کہا
اقول کفار کے لیے احسان سے تخفیف عذاب کا ہونا تو تفسیر غزالی سے
ثابت ہو چکا باقی یہی یہ بات کہ البوامب کو تخفیف ہوئی یا نہیں یہ بھی احیائی

حدیث سے ثابت ہو چکی اور ابواسم کے عالم برزخ میں حضرت عباسؓ جھوٹھہ ہونے کی
 حاجت تھی ان نہیں معلوم تھا کہ وہابی جھٹلاتین گے ورنہ کچھ وجہ ثبوت بھی لے لیا کرتی
 فرشتہ ام حق کے اظہار میں ہرگز دریغ نہ کرتے اور چونکہ حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ نے
 سال بھر تک دعا کی تھی اور وہ دعا مقبول بھی ہوئی تھی تو عقل بانور نہیں کرتی کہ ابواسم
 نے جھوٹھہ کہہ کر حضرت عباسؓ کی ساری محنت کو برباد کیا ہو تو فی ربی قطلانی کی عبارت
 علامہ خفاجی شرح شفا میں تحریر فرماتے ہیں وتخصیف عذابہ بسبب ما ذکر لایعارض قولہ
 فی الحال الکفر فیحملناہ ہما ر مشورۃ لانی بعد الحشر الخ اور شیخ بن حجر عسقلانی تو مجوز عمل
 ہیں مجلس مولود کی العقاد کے باب میں بڑی ہوم وھام سے تخریج کی ہی ہے بھر اگر
 اس باب میں ان کے کلام کی تبعیت کیجاتی تو سارا جھگڑا یکجا بنا قال سجد جاسع
 اعظم لکھ میں جناب فیض صاحب جامع معقول ومنقول حاوی فروع و اصول قاطع البدعت و
 رافع اعلام سنت جناب مولانا بخش احمد صاحب نے مولوی اکرامت علی صاحب سے
 کہا کہ آج زبانی چند احباب کے معلوم ہوا کہ آپ نے بمقابلہ ان حضرات کے نفس العقاد مجلس مولود
 کو بدعت فرمایا ہی اور قیام کو کیا فرماتے ہیں آیا جزو ایمان اسلام ہی ایمان ایمان اسلام
 ہی یا خارج ایمان و اسلام ہی تب مولوی صاحب نے بہت ٹال ٹول کیا اور صدر الصدور صاحب
 کے سامنے ہی پر اور انھیں کے مکان پر گفتگو کو ٹالنے لگے جب چارہ کچھ نہ کیا تب
 مولوی صاحب نے فرمایا کہ ہمارے لیے کیا حاصل ہی جو علم و سہلے کسی کے ذلیل کرنے کے
 بڑھے وہ بہت مغذیب ہو گا اسکے جواب میں مولانا صاحب نے فرمایا کہ اسمیں فلت کی
 کیا بات ہی ہے جسے اتفاق کیجیے یا کوئی شق اختیار کر کے جواب دیجیے اور ہم جانتے
 ہیں کہ آپ جانکر جواب نہیں دیتے حق کو چھپاتے ہیں اسمیں بھی غلاب ہی یہ کہہ کر
 اس حدیث کو پڑھی فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من سئل عن علم علمہ ثم کتمہ احم یوم القیامۃ بلجام من النار پھر مولوی صاحب نے فرمایا

کہ ایسے سوال کرنے سے یہی سوال غار پر پھریں اور ہوتا ہی پھر مولانا صاحب نے فرمایا سبحان اللہ
 چند خوش سوال از آسمان جواب نے رلیسان بھلا اس اعتراض کو نماز سے کیا علاقہ نماز تمام
 اہل اسلام کے نزدیک ثابت ہی کہ کسی کو اختلاف نہیں آیات و احادیث میں ہر بار نماز
 کے بکثرت صیغہ امر جو وسطے وجوب کے بکثرت آتا ہی دارد ہی قیام کو نماز سے کیا علاقہ
 و مناسبت اسمین ہر اسر خلاف ہی قیام کو وسطے بھی اگر کہیں آیات و احادیث میں
 کوئی صیغہ امر جو وسطے وجوب کے آیا ہو تو فرمائیے تب مولوی صاحبنا بیت شرمندہ دست
 و لا جواب ہوے اور بغل جھانکنے لگے اقول چشم بد و در تھیں ابھی تک بدعت و
 سنت کی تعریف معلوم نہیں اپنے ہاتھ سے اپنے کو قاطع بدعت ٹھہراتے ہو اپنے
 مونہ سے آپ کو میان مٹھو بناتے ہو ہاں صاحب ایسے لےنے القاب تو
 بدعات حقیقیہ میں داخل ہیں پھر تم خود مبتدع و رافع اعلام بدعت ٹھہرے

معلوم ہو کہ جو خوب ہی ہو حق جناب کی
 دابے ہوے بغل میں صراحی شراکی

اسی ذوق پس نہ آپ کو صوفی جتائیے
 نکلے ہو میکدیسے ابھی جیت گنہ میں

ایضاح الحق اصریح میں ہی مثال عتنا رشید تبریج القاب بشعرہ برنا صاحب
 شرعیہ رفیعہ مثل مولوی فلاں و شاہ فلاں و مثال آن امور بے شمار کہ تعداد ان
 درین چند اور ارق خلی تہذرمی یاد ہمہ از جنس بدعات حکمیہ بہ نسبت عقلیہ
 ایشان کہ امور مذکورہ را با وجودیکہ از جنس لغو و لا طائل المستند محض بنا چہ حفظ امور
 خاندان بعمل آید و اما بہ نسبت سفہای ایشان کہ مثال ابن سفہات را محال
 دانستہ اہتمام بجا فطرت ابن اشیا محدثہ بیش از بیش برومی کاری آرنند پس امور مذکورہ
 بہ نسبت ایشان از قبیل بدعات حقیقیہ است انتہی اور قیام کے مقدمے میں مولوی صاحب
 مرحوم نے بطور نقص اجمالی خاصہ جواب دیا ہی نماز کے مامور بہ ہونے کی
 تقریر محض لغو ہی اصل جواب اسکو کچھ علاقہ نہیں بلکہ اس تقریر سے مولوی صاحب

جواب قوی ہو گیا اس لیے کہ جب نماز یا وجود ماوربہ ہونے کے مفہوم بیان سے
خارج ہی پھر اگر قیاس اوس کے مفہوم سے خارج ہوا تو کیسا
بھرنے کے خواہی جامہ می پوش

حدیث جو مذکور ہوئی امام اللغہ تالم الحدیث سفر السعادت میں لکھتے ہیں در باب من سئل
عن علم فکلمہ حدیثی صحیح فشرہ اور اگر صحیح سمجھی جائی تو یہ استفسار تمہارا استفادہ محتسب آیا
استہزاء و خسرانہ صورت ثانیہ میں مذکور حدیث کا ہی موقع ہی مر قاتہ میں ہی وہ علم محتاج
الیہ السائل فی امرینہ صورت اولی میں کیا نئے معلوم ہو سکتا ہی کہ تم اس کے اہل تھے
اہل کو علم سکھانا اور کتنے سو کے گلے میں ہوتی ڈالنا برابر ہی بلکہ علم موتی و جواہر
گر ان بہا ہی اور علم نا اہل کو سکھانا نفس علم پر ظلم کرنا ہی جیسا کہ طبیب بقیق دوا کو
مرض کے مقام پر ہر حال کرتا ہی ویسا ہی عالم عامل سمجھ بوجھ کر سکھاتا ہی حقیقتاً
جل شانہ فرماتا ہی ولا تو تو اسفہار امواکم اس صاف معلوم ہوتا ہی کہ جس سے
علم میں فساد و ضرر پایا جائی اس کو علم سکھانا ہی سیہ مولو یا صاحب موحم نے مجھ
سمجھ بوجھ کے تلمو سکھانے میں تاویل ہو گا شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہی فلازمین
اسی اللجل علی احد علیہ لان العلم لا یجل منفعہ فور میں کہ تم علما انجم البجام من لاسی فلا یجلان العلم
الامن غیر اہل وہو الذی یرید ان یوصل الی المال والنجاء و نحوہ فور ولا تظر حوالہ در نے
افواہ الکلاب فیہ ابن النجار عن النس و لفظہ لا تظر حوالہ در نے افواہ البخاری و قال
لا تعلقوا الجواہر فی عنقائک البخاری فان الحکمۃ خیر من الجواہر ومن کرہا فموشر
من البخاری و قال ایضاً لا تضعوا الحکمۃ عند غیر اہلہا فظلموا ولا تمنعوا ہا اہلہا فظلموہم
و کونوا کا الطبیب الرقیق یضع الدوار فی موضع الدار و فی لفظ آخر من وضع الحکمۃ فی غیر
اہلہا فقد جبل من منعہا اہلہا فقد ظلم ان الحکمۃ حق وان اہلہا فاعط کل فی حق حقہ
و قولہ بقالی ولا تو تو اسفہار امواکم فیہ تنبیہ علی ان حفظ العلم من بغیہ و نصیہ

اولیٰ للظلم فی اعطاء غیر المستحق باقل من الظلم فی منع المستحق فمن منع اجمال علما
 ضاعده ومن منع المستوجبین فقد ظلم انتہی مختصرا بان حضا اعظم گڑھ اور سکن روپ میں
 مشہور ہے کہ وہ بادری صاحب جنکے تم ملازم خاص تھے جب جاضری کھانیکو تمھارے
 مکان پر آئے تم اونکی صورت دیکھتے ہی اوٹھ کھڑے ہوئے پادریھٹانے کہا
 کیون جی کیون کھڑے ہوئے تنے کہا چونکہ آپ عالم دین ہمارے محسن ہیں آقا ہیں ہم
 آپ کے در سے کے ایک لے فی مدرس میں ضرر کام ہمارا چہ روز پڑھانا اتوار کو لوٹ کون کو
 جمع کر کے گرجا گھر لیا ناصی کے سامنے سر جھکانا ہی پھر ہم کیون آپ کی تعظیم کو
 نہ کھڑے ہوں اگر ہم آپ کی تعظیم کو نہ کھڑے ہوں تو کسی تعظیم کے لیے کھڑے ہونگے
 اور پادری صاحب نے مسکرا کر کہا حضرت سلامت لیعلف کیجیے ہم ساتھ طلب اللطیفین
 غور سے دیکھ چکے ہیں تمکو قیام کے باب میں ایسا تعصب ہے کہ رسول معظم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی تعظیم کے لیے جائز نہیں سمجھتے اقامت صلوٰۃ کو بد جانتے ہو اذان و
 اقامت کی وقت دور بھاگتے ہو پھر ہمارے لیے قیام تعظیم کیون کر رہا ہو ایسے
 سنتے ہی تم چپ ہو گئے ایک صاحب بول اٹھے

ہر کس از دست غیر نالہ کن	سعدی از دست خویش تن فریاد
تم نے اسے بھی سنکے تجاہل کیا پڑھا زین قاہ قاہ کر کے لوٹ گئے پھر	اسکے بعد جو کچھ گذری اوسکا ذکر یہاں نامناسب سمجھتا ہوں
بزم میں سنا بیان درد و غم کیونکر کریں	وہ خفا جس بات سے ہو دین ہم کیونکر کریں
لکھتے تھے ہی سیاحی سے اوجھائی ہی	ہاں حوالہ مل ضرر رقم کیونکر کریں

قال اور یہ دعویٰ کہ حضرت مولانا شاہ عبدالغفر نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے
 میں عمل مولود خود کرتا ہوں درست نہیں اس لیے کہ تحفہ کے باب یا زوہم کی
 فصل اول میں لکھا ہے کہ زمانہ ہر سیال غیر قاری اوسکے جزو کو ثبات قرار نہیں

و اعادہ محدود محال ہی بقول تحفہ اشنا عشریہ کی عبارت بمقابلہ شیعہ امامیہ کہ ہی
 وہ روز عاشور کو عین فرشتہ ام حسین علیہ السلام سمجھتے ہیں اور انواع انواع و
 اقسام اقسام کی عبادت کرتے ہیں اس لیے او میں رک کتا میں صفت غلطی کاغشا کھا
 گیا ہی علامہ کو اس تقریر سے ہرگز نفی دورہ مقررہ مقصود نہیں مولانا رفیع الدین ہوی
 اونکے بجائی نے رسالہ سائل میں اس مسئلہ کو محققانہ طور پر یوں تحریر فرمایا ہی زمان
 اگرچہ سیال غیر قارست اما انچ بان تقدیر کردہ میثود زمان از شب روز و ماہ و سال
 اینمارا شرعاً و عرفاً دورہ مقررست چون یک درہ تمام می شود بازار شروع می شود
 و ہمیں حساب مضان شهر صوم و ذی حجه شرج و همچنین شود دیگر در دورہ علم اتحاد
 بانظیر داده می شود چنانکہ در حدیث است کہ یہود عرض کردند در حضور جناب نبوت کتعلقا
 نجات موسی علیہ السلام و غرق فرعون میں ذکر کردہ است برای شکرانہ روزہ می گیم جناب
 نبوت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود انا حق من تبع بموسی فصام یوم عاشور و ادم الناصب یاہ
 و نیز حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلال اوصیت کردند بصوم روز و شنبہ فرمودند یہ
 ولدت و فیہ انزل فیہ ہاجر و فیہ موت بلکہ خود مولانا شاہ عبدالغفری صاحب نے
 جا بجا اس دورہ کا لحاظ کیا ہی تفسیر نیز میں خصوصیات وقت صبحی میں لکھا ہی سوم
 آنکہ این وقت است کہ کلام حق تعالیٰ با حضرت موسیٰ میں وقت شدہ بود چہارم آنکہ ساحر
 فرعون در ہمیں وقت بدیدن معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایمان آورده اند پس
 این وقت کمال ظہور نور حق بر ظلمات باطل است کہ در امت سابقہ اثر آن
 واقع شدہ پھر اسی تفسیر میں خصوصیات شب قدر میں ہی سیدم آنکہ نزول قرآن مجید
 درین شب و است این شرفی است کہ نہایت ارب چہارم آنکہ خلقت فرشتگان نیز درین
 شب است اگرچہ دورہ کجیم الوجہ متمتع یا غیر قابل لحاظ ہوتا تو شاہ عبدالرحیم صاحب
 والد شاہ ولی اللہ صاحب ہر بار ہوں ربیم الاول کو مجاہد مولود کس لیے کرتے تھے

نہار سبوح اب اگر ڈرینگے ہرگز نہ دیدہ تر	تھار غم میں رو کے اکثر ہو کے دیا بہا چکے ہیں
اٹھائی لہنت کی گرائی مہینو گلیوں کی گھائی	جو نہی وقت کی تھی کہانی دوساری مگوں سا چکے ہیں

جانا چاہیے کہ صاحب سالہ نے تقلید صاحب غلط الکلام مجتہد مولد و قیام پر جو کچھ خدشے کیے تھے خدا کے فضل سے سب کا جواب کافی دیا گیا اب حضرات متکبرین بغور سے ملاحظہ فرمائیں اور اپنے انکار و لن ترانی سے باز آئیں اب مجتہد تقلید کی خبر لیتا ہوں قال امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب جامع صحیح بخاری شریف میں جو صحت کتب بعد کتاب التبیہی چند مقام میں مثل کتاب التفسیر وغیرہ کی خصوص تفسیر آیہ فہما فاکتہ واخل ومان میں تھیں امام ابی حنیفہ کی کی ہی اقول بخاری یقتدر قطعاً غلط ہی اور ہم یقین کرتے ہیں کہ گوئیں یہ تقریر زیب قلم فرمائی ہی مگر وہین تو ہم بھی محض غلط سمجھتے ہو گے صحیح بخاری میں ہی وقال بعضہم لیس الکمان لاخل بالفاکتہ واما العرب فانہا تغذ بالفاکتہ الخ دیکھو اس عبارت میں نہ کوئی کلمہ تحقیر کا نہ اسمیں لہام کا نام ہی یہ بھی بالیقین نہیں معلوم کہ بعضہم سے امام ہی مراد ہیں یا فقہا یا فرخیر اگر بعضہم سے امام ہی مراد ہوں تو کیا اس سے امام کی تحقیر ہو گئی کیا لفظ بعض تفہیم کے لیے نہیں آتا علامہ لفتا زانی شرح تلخیص میں فرماتے ہیں واعلم انہ لما ان التذکیر ہو فی معنی البعض لیس بالتعظیم فلذا لک الافصح بالبعض اگر کہا جاسی کہ صرف اعتراض موجب تحقیر ہی تو ہم کہتے ہیں کہ اعتراض سے تحقیر نہیں ہوتی پھر یہ اعتراض کچھ لاجواب نہیں ایک تقریر لغت کی متعلق بیان کی گئی ہی جس کا جواب شارحین بخاری نے دیا ہی اگر نفس اعتراض سے امام کی تحقیر ہو گئی تو جواب سے شاید بخاری کی تحقیر بھی جائے گی

باد بہار میں ہی کچھ اور عطر ریزی	تم آج کل میں شاید سو ہی چین گئے ہو
قال الکلبانی اقول الامام ابی حنیفہ ان یمنع المشابہۃ بین ہذہ الایۃ و بین فہما فاکتہ	

لان اصلوۃ من فی الارض لفظان علان بخلاف فاکتہ الخ قال او حضرت
 نعوث اعظم شیخ المشائخ شیخ عبدالقادر گیلانی رحمہ اللہ نے غنیۃ الطالبین میں نسبت
 مذہب مرجیہ کی بجانب جناب امام کی ہی چنانچہ ناظرین کتب پر مخفی نہیں ہی
 نقل عبارات میں طوالت ہی اقول حضرت سلامت غنیۃ حضرت شیخ عبدالقادر
 جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف نہیں ہی شیخ محمد باقر فرماتے ہیں نسبت کتاب غنیۃ
 بانحضرت در کتب معتبرہ یافتہ نشر و این کتاب در حقیض شریست یراکہ در مطاوعہ
 این کتاب اثبات جہت است مر خدا یعالی او قول بقدم حروف تہجی و نسبت اشعر یہ
 بمعنزلہ غویہ و نسبت امام ابوحنیفہ رافرقہ مرجیہ پھر لکھتے ہیں شیخ عبدالحق دہلوی
 و عنوان ترجمہ غنیۃ می گوید کہ ہرگز ثابت نشدہ کہ این تصنیف آنجناب است اگرچہ
 انتساب آن بانحضرت شہرت دارد و نظر برین کہ شاید در ان حروف از جناب بود
 ترجمہ کردم چنانچہ علامہ حسین مینوسی در دیباچہ دیوان کہ نزو عوام منسوب بحضرت
 امیر المومنین علی رضاست بر ہمین سلوب مخدرت کردہ اگر غنیۃ دیکھا کہ کلام امام بدگمانی
 ہی تو خدا سے بھی پھر گئے ہو گے خیر اگر فرض کریں کہ یہ کتاب حضرت کی تصنیف ہی
 تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ حضرت نے امام کو اپنے قلم سے مرجیہ لکھا ہو گا اور ایسی غلطی فاش
 کی ہو گی بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ عبارت کسی مبتدی نے بڑھائی ہو گی عبدالحکیم سیالکوٹی
 ترجمہ میں فرماتے ہیں شاید بعضہ بدعتان بغض این فرقہ داخل کردہ اندازین اور کلام
 حضرت شیخ قدس سرہ سوا اسکے یہ قول فقہ اکبر کے صریح خلاف ہی پھر کہو نہ کہ قابل تسلیم
 ہو سکتا ہی شرح فقہ اکبر بلا علی قاری میں ہی و اما ما وقع فی الغنیۃ للشیخ عبدالفتاوی
 الجیلانی رضی اللہ عنہ عند ذکر الفرق الناجیۃ حیث قال ومنہم القدریۃ و ذکر اصناف
 منہم ثم قال ومنہم الخفیۃ و ہم اصحاب ابی حنیفہ نعمان بن ثابت فرمے ان الایمان
 ہو بالمعرفۃ والاقرار باللہ و رسولہ و بما جا من عندہ جملہ علی ما ذکرہ البرہوقی فی کتاب

الشجرۃ فہو اعتقاد فاسد قول کا مخالف لا اعتقاد وہ فی الفقہ الاکبر خیر امام حرجیہ صحیح
امام کے نفس حرجیہ ہونے سے کچھ قباحت نہیں اس لیے کہ حرجیہ کی دو قسم ہیں
مرجیہ حرمۃ و مرجیہ ملعونہ مرجیہ حرمۃ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مرجیہ ملعونہ دو
ہیں جو کہتے ہیں مصیبتہ مضر نہیں چنانچہ عثمان بن لیلیٰ کے جواب میں امام نے اپنے کو
مرجیہ حرمۃ قرار دیا ہی تمہید فی بیان التوحید الی اشکور محمد بن عبد الرشید سالمی میں
ہی ثم المرجیۃ علی نوعین مرجیہ حرمۃ و ہم اصحاب الغنی علیہ السلام و مرجیہ ملعونہ و ہم الذین
یقولون بان المعصیۃ لا یضر العاصی لایا قبہ روی عن عثمان بن لیلیٰ انہ کتب الی
ابی حنیفہ رضہ و قال انتم مرجیہ فاجابہ قال المرجیۃ علی ضربین مرجیہ ملعونہ وانا بری عنہم و مرجیہ
حرمۃ و ہم اصحاب الغنی علیہ السلام و کتب فیہ بان الانبیاء صلوة اللہ علیہم قالوا کذا کذب
اللاتری ان عیسیٰ علیہ السلام قال ان یغزوہم فانہم عبادک و ان تغزوہم فانک انت
الغزویۃ الحکیم اور اسی کے قریب قریب ملل و غل محمد بن عبد الکریم شہرستانی میں ہی و من
العجب ان غسان کان یحکی عن ابی حنیفہ رحمۃ اللہ مثل مذہبہ و یعدہ من المرجیۃ و علہ
کذب لعمری کان لقال لابی حنیفہ واصحابہ جلیستہ قال اور امام ابو حامد غزالی نے
اپنی کتاب منحول میں بشان گرامی حضرت امام صاحب کے کیسا کلمہ سخت لکھا ہی و اما
ابو حنیفہ فقہ قلب الشریعہ ظہ البطن و شوش مسلکنا و جزم فطامنا انتہی اقول
منحول الام ابو حامد غزالی کی تصنیف نہیں ہی بلکہ جو معتزلی کی تصنیف ہی اسے محمود
غزالی بھی کہتے تھے محمود غزالی معتزلی اور ہی اور حجة الاسلام ابو حامد غزالی اور ہیں ۵

گو آپ نے جواب بڑا ہی دیا ہے مجھے بیان نہ کیجئے عدو کے پیام کو

بفرض محال اگر منحول حجة الاسلام کی تصنیف ہی تو یہ تصنیف قدیم ہوگی جب بخوبی
تحقیق حاصل نہ تھی آخر کار حجة الاسلام کو جلالت قدر پر امام کی اعتراف ہوا خیر الحسان
فی مناقب الامام ابی حنیفہ عثمان مولفہ شیخ شہاب الدین احمد بن حجر المکی اہمیتی الناضی

میں ہی اعلم ان بعض المتعصبین من لم یسبح توفیقاً جازئاً بکتاب شسوب الغزالی فیہ
 من التعصب الفطیخ والخط اشنع علی امام المسلمین واصلیہ المجتہدین ابی حنیفہ
 یاتضم عنہ الاذان یقول عند سماعہ الموقف انصف لیت ذلک ما کان کیف وقد اوتی
 ذلک شمس الیمہ الکردی الی ان لبسط الکلام فی ذلک الکتاب وقابل مولفہ مقابلہ
 الفاسد لفساد فشنع علی الشافعی ہم اعظم من فح کالتشنع ولبسط القلم ما لا یجوز من الضیع
 کل فح کک منہ بناء علی ان ذلک الغزالی ہو الامام محمد حجۃ الاسلام ولس ہو ہوما یاتی
 علی احیاء من مذج ابی حنیفہ رح وترجمتہ بالملق بعلی کمالہ والیضالان النسخۃ الی رتبہ
 مکتوب علیہا ان ہذا الکتاب تصنیف محمد الغزالی محمود ہذا لیس حجۃ الاسلام ومن ہم کتب
 علی حاشیہ تملک النسخۃ ہذا شخص مقترلی اسمہ محمد الغزالی ولس ہو حجۃ الاسلام وقال بعض
 محققو الحنفیہ من اخذ عن التولی سعد الدین التفتازانی ولفرض ان ذلک صدر عن الغزالی
 حجۃ الاسلام فو انما صدر عن کان ملینا لعلوم اجدل مخطوط طلبہ لعلوم واما فی آخرہ
 حین تخلی عن تملک المخطوط وفیضت علیہ سجال المعارف والشو قد عرفت الحق لالہ
 واقره فی محملہ والدلیل علیہ کلامہ فی الاحیاء لعلیم تراثہ مولفہ حجۃ الاسلام ما نسب الیہ
 اس بچہ نحول کے جو امین امام شمس الیمہ محمد بن عبدالستار بن محمد عاوی کردی نے
 ایک سالہ استقلالہ بجال توضیح وشرح بدلائل معقول و منقول و تقریرات تحقیق و الزامی
 لکھا ہی علمای حنفیہ شکر اللہ سابعیم نے کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا شمس الیمہ اسی سالہ
 میں فرماتے ہیں کہ نحول کی عبارت پر علمای حنفیہ سے اور امام غزالی سے مناظرہ ہوا
 پھر سلطان سنجر کے مقابلے میں انکے الحاد و قتل کا فتویٰ ہوا جب سلطان نے مانا
 بعض بعض عبارت امام غزالی کی کتب سے ملقط کر کے علمای حنفیہ نے سلطان
 پیش کی سلطان نے بسبب اپنی بے علمی کے اپنی جہالت کا عذر پیش کیا اور
 اس مقدمے میں قاضی فخر الدین وسانیدی سے مشورہ کیا قاضی صاحب نے قتل کا

حکم نہ یا چونکہ اس بحث کی پوری عبارت لکھنے میں فی الجملہ تطویل تھی اس لیے تھوڑی سی
 عبارت اصل بحث کی متعلق لکھا جا رہا ہوں شمس المیرہ اسی سالہ میں فرماتے ہیں انا
 دعواہ انہ قلب الشریعۃ ظہر البطن وغیرہ نظر ہوا و شوش مسلک ما فباطلہ لکہ نہ انا خالفہ بالاجماع
 الامۃ و کونہ مناقضاً فی الدعوی الدعوی الباطلۃ لا یسمع علیہا الدلیل فکیف اذہل
 برہانہ و کذبہ بہتانہ و بیانہ ان الشریعۃ اسم لکلہا لا لبعضہا ولا ریب ان العلماء
 ما خالفوہ فی کلہا بل خالفوہ فی بعضہا فیجعل الذم فی حقہ فیہ نصفہا فہو اذ قرئ نصف
 الشریعۃ بالاجماع و ہونہ عنہ ان قلبہا کلہا فصار کاذباً فی قولہ مناقضاً قال اور
 معیار الحق میں جو امام ابی حنیفہ کے تابعی ہونیکا اور صحابہ سے ملاقات کا انکار ہی
 اولاً اس بات کو دیکھنا چاہیے کہ یہ انکار کسی کتب کے حوالہ و موافق ہی یا نہیں اگر
 غیر حوالہ دنا موافق ہو تو خیر اور اگر موافق حوالہ ہو تو کتب منقول عنہا سے ملائین
 جب تک تو اپنے لکھے کو روئیں یا اصل منقول عنہم کو کچھ کہیں یا لکھیں قول سہار
 جناب اجتہاد اب اپنے معیار میں تحریر فرماتے ہیں کہ جناب مولف نے دعوی
 لقاء ان چاروں صحابہ کو کسی دلیل اور تنبیہ سے ثابت نہیں کیا یعنی کوئی قول ائمہ
 نقل سے مثبت اس دعوی کا نقل نہیں کیا سو نقل نہ کرنا جناب مولف کا قول کسی
 امام کا ائمہ نقل سے واسطے اثبات ملاقات امام کے سہل بن سعد و ابو طفیل سے
 تو ظاہر ہی لیکن ملاقات انس و عبد اللہ کی جس پر قول طحاوی و کفایت کیا ہی
 وہ بھی حقیقت میں مجرور شاہد و مبینہ ہی اس لیے کہ طحاوی و امیر شام اسکے ائمہ
 نقل سے نہیں ہیں اور قول ابو کایہ عادی کو مثبت نہیں ہو سکتا جب تک کہ ائمہ
 نقل سے روایت متصل نہ ہو کیونکہ فقہای مقلدین اپنے ائمہ کی تعریف میں کیا کچھ
 نہیں لکھ گئے انتہی عاجز اس کلام پر چند غصے پیش کرتا ہی اگر جناب اجتہاد اب
 چشم الضواف سے ملاحظہ فرمائیے تو مجھے یقین ہی کہ میری محنت کہ صرف

اظہار حق کے لیے ہی رایگان بن جائیگی پہلا حدیث ملازمان کی تقریر پر داب
مناظرہ کے خلاف ہی حضرت سلامت صاحب تنویر الحق اس مقام پر نقل
ہیں یہاں آپ بالغ نہیں ہو سکتے نہ اون پر منع وارد ہو سکتی ہے

حسن میں حور سے برتر کر نہیں ہو سکتے کچھ | آپ کا شیوہ انداز دادا دوسری

دوسرا حدیث امام کی ملاقات کچھ انھیں ہمارے صحابی پر منحصر نہیں بلکہ سوای ان کے
بیشتر صحابہ سے ملاقات تھی چنانچہ ابن حجر مکی جو خود ایسے نقل سے ہیں خیرات احسان
میں تحریر فرماتے ہیں فی مبادی شیخ الاسلام بن حجر نے اور کجاعت من الصحابة
کا نوابا لکوفہ بعد ولده ہما سنتہ ثانیین فہو من طبقة التابعین ولم یشہد فذلک لاصد
من ائمة الامصار المعاصرين له کالافراعی الشام والحمدین بالبصرة والثوری بالکوفہ
وما لک بالمدينة اشرفیة والیث بن سعد بمصر انتہی فہو من اعیان التابعین الذین
شہدوا قولہ قالی والذین استوعبوا بحسان رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ واعدلہم جنات
تجری من تحتہم الا یہ ملاحظہ فرمائیے کہ شیخ الاسلام بن حجر عسقلانی جو ایسے نقل سے
ہیں صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ امام کو جماعت صحابہ سے ملاقات حاصل تھی اگر آپ اپنی
تاویل معنی یاد فرما کر شاید بول اوٹھیں کہ ہمنے ابن خلکان کی عبارت میں اور ک کے
معنی مجازی اور ک زمانہ لیا ہی تو ہم التماس کر سکتے کہ حضرت سلامت یہاں آپ کو
اور ک کے معنی حقیقی مراد لینا ہوگا اس لیے کہ خود ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں فہو
من طبقة التابعین اور آپ خود جانتے ہیں کہ بدون روایت کے یا یوں کہیں کہ دون
ملاقات کے صرف معیت زمانے سے امام تابعی نہیں ہو سکتے اگرچہ آپ سنبھل کر فرمایا
کہ تقریب میں ابن حجر نے امام کو طبقہ سادس میں بٹھرایا ہی تو ہم عرض کر سکتے کہ سہی طبقہ
میں نسبت تبیین کلی کی نہیں ہی ایک ہی شخص باختلاف حیثیت دو طبقہ میں خوب
ہو سکتا ہی علامہ بن حجر شرح منجۃ الفکر میں تحریر فرماتے ہیں وقد یکون الشخص الواحد

مطبقتین باعتبارین پھر اگر امام باختلاف حیثیت طبقہ خامسہ و سادسہ سے ہو تو پھر
 کیا استدلال ہی ملاحظہ فرمائیے کہ خود شیخ الاسلام امام کو مرہ تابعین سے شمار کرتے ہیں
 طبقات الحفاظ ذہبی میں ہی راۓ انس بن مالک غیر مرہ لما قدم علیہم للکوفۃ اور تہذیب
 الکمال تصنیف ابو الحجاج عری میں ہی راۓ انس بن مالک ہاں حضرت یہ تو فرمائیے کہ
 کہ جب ابن حجر مکی نے امام کو والدین اتبعوہم باحسان الایہ میں داخل کیا پھر آپ
 جو فرماتے ہیں کہ امام صاحب اس آیت کی مصداق تو تب ہوتے جبکہ تابعی ہونے اور و کا
 حال خوب روشن ہو گیا تو اس میں آپ کی ہٹ دھرمی یا تعصب ہی یا نہیں
 ادباً زیادہ اس سے عرض نہیں کر سکتا

بل لفت کے جاہلون تو میں انکلمہ میں کجا لون	موسمہ بیچ میں تیرا ہی کہ میں کچھ نہیں کہتا
--	--

تبذیل الصحیفہ سے مناقب الامام ابی حنیفہ میں علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں
 اور کہ الامام ابو حنیفہ جانتے من الصحابۃ لانہ ولدا لکوفۃ سنۃ ثمانین من الهجرة و بہا یوسف
 عبد اللہ بن ابی اوفی فانہ مات بعد ذلک بالبصرۃ یوسف بن انس بن مالک مات سنۃ
 تسعین و بعد ہا و قد اور بن سعد بسند الباب من ابا حنیفہ راۓ انس و کان غیر ہذین من
 الصحابۃ بعدہ من البلاد حیا و قد جمع بعضهم خمر فیا و من و ایتہ ابی حنیفہ عن الصحابۃ
 بل لکن لا یخلو النساء منہا من ضعت و لم یحدث علی ما اور کہ بالقدم و علی ویتہ لبعض الصحابۃ
 ما اور وہ ابن سعد فی الطبقات فہو ہذا الاعتبار من طبقہ التابعین یعنی امام سے
 تو بہت سے صحابہ سے ملاقات تھی اس لیے کہ یہ کوفہ میں سنۃ میں پیدا ہوئے
 اور اذن و لون عبد اللہ بن ابی اوفی خاص کو فہم میں موجود تھے اور بصرہ میں
 انس بن مالک نہ تھے کہ وہ شہداء اسکے بعد عالم آخرت کو سدھارے اور ابن
 سعد کی روایت قوی سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کو حضرت انس سے ملاقات تھی اور
 سوای عبد اللہ بن اوفی انس بن مالک کے اور نہاتے میں کہی صحابہ شہرون میں

موجود تھے چنانچہ بعض علمائے مرویات امام کو ایک جز میں جمع کیا ہی اور بعضوں نے
 اسکی تصنیف کی ہی لیکن محمد علیہ بی ہی کہ امام کو انس و عبد اللہ بن اوفی سے ملاقات
 تھی اور سوائے بعض صحابہ سے بھی ملاقات تھی تو بیشک امام طبقہ تابعین سے ٹھہرے
 جب امام کی ملاقات جماعت صحابہ سے بطریق اجمال و بڑا بیت ایسے نقل ثابت ہو چکی
 تو جانا چاہیے کہ محمد بن ابی نعیم سے بعض کہتے ہیں کہ امام کو سات صحابہ سے ملاقات
 تھی چنانچہ امام نے اسنے احادیث کی روایت بھی کی ہی شمس اللہ یمہ کروری رسالہ
 رد منحول میں تحریر فرماتے ہیں انہذا العلم وسمعه من ثانیہ شیخ سبعة منهم من الصحابة رضی اللہ
 عنہم وہم عبد اللہ بن انس و عبد اللہ بن جبر و انس بن مالک و جابر بن عبد اللہ و معقل
 بن یسار و اثلثة بن الاسقع و عایشہ بنت عجرہ و رومی عن کل منهم حدیثا یعنی امام نے
 سماع علم سوشانج سے کیا کہ سات اونسے صحابہ رضی اللہ عنہم تھے اور سب سے حدیث روایت
 کی تبیین صحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ میں ہی قد الف الامام ابو محضر عبد الکریم بن
 عبد الصمد الطبری المقری الشافعی جز فیارواہ الامام ابی حنیفہ عن الصحابة و ذکر فیہ قال الامام
 ابو حنیفہ لقیہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعة وہم انس بن مالک و عبد اللہ بن
 انس و عبد اللہ بن خرزہ و ابی سعید و جابر بن عبد اللہ و معقل بن یسار و اثلثة بن الاسقع
 و عایشہ بنت عجرہ رضی اللہ عنہم ثم رومی عن انس ثلاثہ احادیث و عن ابن خرزہ حدیثا
 و عن اثلثة حدیثین و عن جابر حدیثا و عن عبد اللہ بن انس حدیثا و عن عایشہ بنت عجرہ
 الاحادیث الہی و روت من غیرہ بطریق اس سے معلوم ہوتا ہی کہ امام ابو محضر
 عبد الکریم شافعی نے ایک جز میں امام ابو حنیفہ کے مرویات صحابہ جمع کیے ہیں اور
 اوسمیں امام ابو حنیفہ کو سات صحابی سے ملاقات و روایت مروی ہی اور بعض
 کہتے ہیں کہ امام کو آٹھ صحابہ و ایک صحابیہ سے سماع تھی اور بعض کہتے ہیں چھ صحابہ
 اور ایک صحابیہ سے اور بعض کہتے ہیں پانچ صحابہ و ایک صحابیہ سے اور بعض کہتے ہیں

چودھ صحابہ سے عقود اجماع میں ہیں و ذکر جماعت من صنف فی المناقب فی غیر ہم الی امام
 اباحنیفہ رضی اللہ عنہ مع ثمانیۃ رجال من الصحابة وامرأة منهم انس بن مالک و عمر بن حریث
 و عبد اللہ بن انیس و عبد اللہ بن الحارث بن جزالہ و سعید بن جبیر و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ
 بن ابی اوفی و دائلہ بن الاسقع و عقیل بن یسار و عایشہ بنت عجرہ و قال بعضهم
 ستہ و امرأة و قال بعضهم خمسہ و امرأة و قال بعضهم اربعہ عشر رجلاً و لم یسمیہم اجمع
 اول صحابہ کا نام بیان کیا جاتے ہیں جنگی ملاقات سے امام تابعی ہوئے اور بعض
 صحابہ سے روایت مسلسل بھی بیان کیے دیتے ہیں اور اس کے ضمن میں آپ کے
 خدشات کے جواب بھی لکھے جیتے ہیں تا ناظرین سمجھ جائیں کہ وہ صرف عدم مزائت
 فرج حدیث سے ناشی ہوئے ہیں امام حنہ صحابہ کی ملاقات سے شرف اندوز ہوئے
 انہیں سے پہلے انس بن مالک ہیں امام نے ان سے روایت بھی کی
 یہی تین فیض الصحیفہ میں ہیں قال ابو محشر فی جزئہ انا ابو عبد اللہ الحسن بن محمد بن
 منصور الفقیہ الواعظ ثنی البواب ابراہیم احمد بن حسین القاضی ابن ابی البکر محمد بن احمد
 الحنفی ثنی ابو سعید اسمعیل بن علی السمان ثنی ابو الحسن احمد بن محمد بن محمود البردثی
 ابو سعید الحسن بن محمد بن المبارک ثنی ابو العباس احمد بن محمد بن اصبہ بن
 المناس الحمالی ثنی بشر بن الولید الفافی عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ سمعت انس
 بن مالک رضی اللہ عنہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول طلب العلم بفضیۃ
 علی کل مسلم و عن انس رضی اللہ عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الدال علی الخیر
 لفاعلہ و عن انس سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ یحب العائتہ
 اللہ فان ملازمان نے معیار میں اس مقام پر تین شبہ بیان کیے ہیں پہلا شبہ
 طحاوی وغیرہ نے سند متصل الی الامام روایت نہیں کیا اور روایت معلق بلا سند
 غور علما کے نزدیک حجت نہیں کما فی النکتہ و شرحہ اسکا جواب سنئے طحاوی کی

سند متصل بیان کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا کہ سند متصل اسکی باقی نہیں جاتی دیکھیے
ہتھنے خاص ان احادیث میں اور سوا اسکے دوسری احادیث میں سند متصل بیان
کر دی ہے مجھے کمال تعجب ہے کہ صرف طحاوی کی سند متصل بیان نہ کرنے سے آپ
ایسی جھوٹی تقریر کر بیٹھے جس سے ضما معلوم ہوتا ہے کہ طحاوی کی سند متصل بیان
نہ کرنے سے امام کا القان ثابت نہیں ہوتا آپ ہی انصاف کیجئے کہ مختصراً علما
ہزاروں احادیث کو بلا سند ذکر کرتے ہیں تو کیا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ انکے لیے
سند ہی نہیں ہے اور وہ سب معلق غیر قابل احتجاج ہیں دوسرا شبہ یہ ہے کہ جو
تین حدیثیں مروی امام نے کین انش سے مولف نے طحاوی سے نقل کیں
ہیں وہ تینوں موضوع ہیں نزدیک اکثر کے خاص کہ حدیث پہلی کہ او سکوبت
سارے علما نقاد فی موضوع کیا ہے پس کس طرح ہم عصری سے روایت کرنا ضم
کر کے بنا بر مذہب مسلم کے ملاقات امام کی انس سے ثابت کہو گے اب موضوع
ہونا اس احادیث کا سنو شیخ ابن طاہر تذکرہ موضوعات میں فرماتے ہیں کہ
طالب العلم فریضۃ الحدیث مروی ہے انس رض سے کسی طریقوں سے جو سب کے سب
واہیات ہیں اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس مضمون کی کوئی بھی حدیث ثابت
نہیں اور ایسا ہی کہی ابن ابی ہریرہ و ابو علی ثمالی پوری نے اور عالم نے قول ایسا ہی کہا ہے نور الدین
نے مختصر تہذیب الشریعۃ المرفوعۃ عن الاخبار الشنیعۃ المرفوعۃ میں اور کہا ابن حبان کذا فی الفوائد
المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ للقاضی محمد بن الشوکانی انتہی اسکا جواب سنئے اولاً
اعلیٰ تکلیف فصاحت بلالغت پر بعض سامعین بعد کرتے ہیں بعض اہواہ کر کے لوٹ جاتے
ہیں کیا کہنا ہے سچ تو یہ ہے کہ یہ حسن ترکیب ادبی مطالب آپ ہی نے حصہ ہی ہے

ہیں اور بھی دنیا میں سچو بہت ہے
ثانیاً ابن طاہر حنفی کی عبارت نقل کرنے میں کچھ خیانت ہوئی ہے دیکھیے

اوس میں صاف لکھا ہی نہ کہ قال العراقی قد صح بعض الأئمة بعض طرقہ وقال المزنی ان طرقہ
 تبلغ رتبة حسن النافذ مجموعہ سے صحیح نقل جاستا ہوں را الباقی حدیث رتبہ حسن کو بلکہ
 رتبہ صحیح کو پونہچی ہی چاہے طرق سے مروی ہی تہی تبلیض الصحیفہ میں ہی قال الحافظ جلال الدین
 المزنی روی من طرق تبلغ رتبة الحسن قلت عندی انه تبلغ رتبة الصحیح لانی قفت لہ علی نحو
 خصمیں بطریقاً وقد جمعتها فی جزیر الباعلامان نے اگرچہ سابقا احادیث ثلاثہ کی موضوعیت
 کا ثبوت ہی ہوم و ہام سے دعویٰ کیا تھا مگر دوسری تیسری حدیث کی موضوعیت میں کوئی
 کوئی انگاری تقریب بھی پیش کر سکے بقدر ضرورت اذکا احوال بھی لکھے دیتا ہوں تبلیض الصحیفہ
 میں ہی الحدیث الثانی متنبہ صحیح و رد من واد من الصحابة واصلہ فی صحیح مسلم حدیث ابن مسعود
 رضی اللہ عنہما بقدر من ل علی خیر فہ مثل اجر فاعلہ و الحدیث الثالث متنبہ صحیح و رد من واد
 جمع من الصحابة و صحیح الضیاء المقدسی فی اختارہ من حدیث بریدۃ تیسرے استنبہ ہر مثبت
 نافی پر مقدم نہیں ہو سکتا بلکہ اگر کسی نافی کی تائید لیل سے پائی جاتی ہو تو وہ مثبت کا معارض
 ہو سکتا ہی جیسے خبر نکاح المومنین ہیومہ رضی اللہ عنہا کی بعض کہتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں اولیٰ نکاح کیا بعض کہتے ہیں کہ بعد احرام کے
 حل میں نکاح کیا یہاں نافی کہ خبر احرام ہی مثبت یعنی خبر حل کا معارض ہو سکتا ہی
 اس لیے کہ اس نافی پر دلیل ملتی جاتی ہی خبرینے والے نے محرم کی ہیئت مخصوصہ دیکھ کے
 احرام کی خبر دی ہی ورنہ بغیر ہیئت احرام کے کسی کو محرم نہیں کہہ سکتے ایسا ہی سماع
 و عدم سماع کا حال ہی اس کا جواب سنیہ نفی سماع تو وہی نفی اصل ہی ہے کہ کوئی دلیل بھی
 نہیں اس لیے کہ اس نفی کے لیے کوئی ہیئت مخصوصہ نہیں پائی جاتی تو صریح قیاس
 مع الفارق ہوا اور مثبت پسندیدہ علم کے نافی پر مقدم ٹھہرا اتحاد الفرقہ بقول
 الخرقہ میں علامہ سیوطی فرماتے ہیں ان اثبت مقدم علی النافی بحسب زیادۃ علم
 دوسرے و انکہ بن الاستیعاب میں امام نے ان سے بھی روایت کی ہی تبلیض الصحیفہ

میں ہی غم قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی البوابہ ہیم شنی البوکر الخفی شنی ابو سعید حسینی
 بن احمد شنی علی بن احمد حسینی النعمی البصری شنی احمد بن عبد اللہ بن حرام شنی مظفر بن
 سہل بن موسیٰ بن عیسیٰ بن المنذر الخمسی شنی ابی شنی اسمعیل بن عیاض عن ابن حنیفہ
 عن ثلثین الاسقع رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دع بائریک الی
 مالایریک عن ثلثین النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا یظہر الشمامہ باخیا فیتعاقبہ اللہ
 ۱۰ ویتلک قول الحدیث الاول متنہ صحیح ورو من واثہ جمع من الصحابہ وقد صحح الترمذی و
 ابن حبان الحاکم والیضاح حدیث حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما وحدث
 الثانی اخرجه الترمذی من جہ آخر عن ثلثہ حسنہ ولہ شاہد من حدیث ابن عباس رضی اللہ
 عنہما جب ملازمان سے ان احادیث مرویہ کی موضوعیت میں کچھ نہ بن آئی تو معیار میں یوں
 ارشاد فرمایا کہ واثلہ بن الاسقع کی ملاقات عقلا محال نہیں تو عادیہ تو محال ہی اور قول
 نہونا او کما کسی ہمہ نقل میں سے مرجح دوسرا ہی اور وجہ احتمال عادی کی یہ ہی کہ واثلہ
 نے بقول متفق علیہ کے سن پچاسی میں ملک شام میں بیچ شہر دمشق کے وفات پائی
 ہی اور امام صاحب اوں نے میں پانچ برس کے لڑکے تھے اور یہ بات کہ امام صاحب
 پانچ برس کے لڑکے ہو کر دمشق میں واسطے ملاقات واثلہ کے تشریف لیگئے ہوں ثابت
 نہیں اور عقل سلیم کو بھی انکار ہی کہ پانچ برس کے لڑکے سے یہ صادر ہو نہتی اس تقریر
 میں اپنی ملاقات کو جو عقلا محال نہیں ٹھہرایا پہلے اسکا شکرا و اگر کے الناس کرتا ہو
 کہ حضرت سلامت جبطر عیقل محال نہیں ہی عادیہ بھی محال نہیں ہی کیا پانچ سات میں
 کے لڑکے اپنے والدین یا یوں کہیں کہ مکلفین پرورش کے ساتھ سفر نہیں کر سکتے
 پھر اگر انام کسی کے ساتھ دمشق گئے ہوں یا واثلہ رضی اللہ عنہ کسی ملک کے گئے ہوں کہ
 وہاں پر امام صاحب بھی موجود ہوں اور سماع حدیث کیا ہو تو کچھ تعبیر نہیں اور جمہور کا
 مسلک یہی کہ صغیر کی سماع معتبر ہی اگرچہ وہ پانچ برس کا ہو اور اگر انام کی ولادت شام میں

تسلیم کجای تو اوسوقت امام پندرہ برس کے ہونگے اور پندرہ سال کے لڑکے تو تنہا ملک ملک کی سیر کر سکتے ہیں اور سماع اونکی بخوبی معتبر ہو سکتی ہی ہاں حضرت توفیق فرمائے کہ جب ملاقات خود محال عادی ٹھہری تو ایمہ نقل سے اس روایت مسلسل کے باب میں

الہی تارخہ در ہر حریم کیسوی او دستے

کیا ارشاد ہوتا ہی

تیسرے عبد اللہ بن انیس

کر امت کن مرا چون شاخ سنبل ہو بود

امام نے ان سے بھی روایت کی تبذیر الصحیفہ میں ہی ثم قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی ابوابہ اسیم شنی ابوبکر الخفی شنی ابوسعید السمان شنی ابوالعلی الحسن بن علی بن محمد بن اسحاق السامی شنی ابوجسن علی بن مامویۃ الاسودی شنی ابوداؤد الطیالسی عن ابی حنیفۃ قال ولدت ستۃ ثمانین قدم عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ الکو فۃ ستۃ اربع و سبعین درایتہ و سمعت منہ وانا ابن اربعۃ عشر سنۃ سمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبک الشیء لعی و یصم بذا الحدیث رواہ ابوداؤد نے سنہ من حدیث ابی الدرداء اس مقدمے میں معیار میں ملازمان فرماتے ہیں تو دیکھو کہ جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن انیس بالاتفاق قبل تولد امام کے وفات پا چکے تھے اہ قطع نظر سب محققین کے کلام سے امام نوادی ہی کے قول سے تفہیم وفات اون دونوں کی تولد امام بڑا بہت ہو رہی ہی تو انصاف کے کہو کہ ان موتی سے ملاقات کا دعویٰ کرنا کیا مخالف عقل و نقل کے ہی اتنی عاجز کہتا ہی کہ عبد اللہ بن انیس کا ۲۵ مین انتقال سہی مگر ہم کب کہتے ہیں کہ امام نے اوشے روایت کی عبد اللہ بن انیس پانچ گورے ہیں اونہیں سے کسی سے امام نے روایت کی ہو کی تبذیر الصحیفہ میں ہی و صعب بلہنا ان یقرا ان عبد اللہ بن انیس انہی الصحابۃ المشہور مات ستۃ اربع و خمسين قبل مولد ابی حنیفۃ بدر و الجواب ان الصحابۃ المسلمین عبد اللہ بن انیس خمسۃ فلعن الذی ردی عنہ الامام ابو حنیفۃ و احد اخرہ منہم غیر محمد بنی

الشہو اور اگر یہ کہے کہ سوای چینی کے کوئی عبد اللہ کوئے کو نہیں گئے تو ہم کہیں گے
 کہ آپ کو ان خبریات کی کیا خبر اور جسکو عبد اللہ خمسہ کے احوال سے بخوبی اطلاع نہیں ہو سکا
 ایسا حکم قطعاً کیا قابل قبول ہو سکتا ہے یا نہ حضرت یہ فرمائیے کہ وفات
 عبد اللہ بن انیس انجینی میں تو بلا ضرورت تقریب کے عبارت نقل کی گئی اور حافظ
 بن حجر عسقلانی کا قول مقبول ہوا لیکن خود حافظ ابن حجر عسقلانی جو امام کو تابعی
 کہتے ہیں اور حضرت انس وغیرہ کی روایت بیان فرماتے ہیں اس باب میں
 وہ کیوں غیر معتبر و متہم ٹھہراتے گئے ۷

کس روز تہمتیں نہ تراشا کیے عدد ۱ | کس در میرے سر پہ اتارے جلا کیے

چوتھے عبد اللہ بن ابی اوفی امام نے ان سے بھی روایت کی ہے بیض الصفحہ
 میں ہے قال ابو معشر ان ابو عبد اللہ شنی ابوابہم ان ابو بکر کحفی شنی ابو سعید بن
 اسمان شنی ابو علی الحسن بن علی المدمشقی شنی ابو الحسن علی بن غیاث القاضی
 البغدادی شنی محمد بن موسیٰ شنی بن عباس الجلودی عن اسمان یحییٰ بن القاسم
 عن ابی حنیفۃ سمعت عبد اللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یقول من بنی مسجد اول کو فحوص قطاۃ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ اقوال ان الحدیث متصحیح
 بل متواتر ملازمان نے اس مقام پر طحطاوی کے کلام پر لا تسلیم لگا کے مستصل امیر
 نقل سے چاہی تھی تاخیر نے حسب اطلب اسکوا حاضر کر دیا زیادہ کیا عرض کروں ۷

جہنت آخری درونہ سعودی اسخیاں ۱ | بمذیبتہ مستحق ویریا ہمنجان باقی

پانچواں عالیشہ بنت عجرۃ امام نے ان سے بھی روایت کی ہے بیض الصفحہ
 میں ہے وہ ابی ابی سعید اسمان شنی ابو محمد عبد اللہ بن کثیر الرازی شنی عبد الرحمن بن
 ابی حاتم الرازی شنی عباس بن محمد البدومی شنی یحییٰ بن عیین عن ابی حنیفۃ انہ سمع
 عن عائشۃ بنت عجرۃ رضی اللہ عنہا یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

الفرج عند الله في الارض الجراد لا اكله ولا اخرته اقول هذا الحديث متفق صحيح اخرجه ابو داود
 من حديث سلمان صححه الضياء في المختارة ملازمان معيارين عايشه بنت عجزه کی صحابیت کا
 انکار جو کرتے ہیں تو مسند خوارزمی وغیرہ دیکھیے اس میں ان کی صحابیت اختیار کی گئی ہے
 ہاں حضرت یہ تو فرمائیے کہ جب آپ حافظ ذہبی کو جلیل الشان و علو المکان فرماتے
 ہیں اور ان کی تقلید سے عایشہ کو غیر صحابی ٹھہراتے ہیں تو اس خاص مسئلہ تابعیت
 میں ان کی قہر کیوں نہیں کرتے طبقات کی عبارت سابقا عرض کر چکا ہوں

فریاد حافظ این ہمہ آخر ہرزہ نصبت | ہم قصہ غریب و حدیث عجیب مست

چھٹے جابر بن عبد اللہ امام نے ان سے کبھی روایت کی ہے تبیض الصحیفہ میں
 ہی وقال ابن الجارنا القاضي الجوسین عبد الرحمن احمد عن ابی عبد اللہ الطنجی ثنی
 ابو الفضل بن حرون قال قرأت علی القاضي ابی سعید عبد الملک بن عبد الرحمن
 بن محمد الرزجی ثنی ابی ثنی محمد بن عبد اللہ اننا ابو علی الحسن بن علی الدمشقی ثنی الحسن
 بن عباس القاضي البغدادی ثنی محمد بن موسی ثنی الجلودی محمد بن عباس عن السہامی
 یحییٰ بن القاسم عن ابی حنیفہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال جاور جیل من الاضرار
 الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا رسول اللہ ما زرت ولدًا قط ولا ولد فی ولد قال
 فاین انت عن کثرة الاستغفار والصدقة یرزق اللہ بہا الولد قال فکان الرجل
 ینکث الصدقة ویکثر الاستغفار فاولد لہ سبعة من الذکور ملازمان معیارین ارشاد فرماتے
 ہیں کہ جابر بن عبد اللہ امام کے تولد کے قبل انتقال کر چکے تھے سو کجوابات
 ماسبق کے اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اسے ہم تسلیم نہیں کرتے اس لیے کہ جابر
 بن عبد اللہ سے روایت مسلسل موجود ہے اور اس مقدمے میں امام ابو معشر و شمس اللامیہ
 کی عبارت نقل کر چکا ہوں اور اگر بالفرض اس کی روایت میں دو مجہول بھی ہوئے
 تو وہ موضوع نہیں ہو سکتی سو اسکے علامہ جلال الدین سیوطی نے تبیض الصحیفہ میں

اور امام ابو حنیفہ نے اپنے جزمین حدیث موضوع نہیں لکھی ہے اور ان حضرات کی عظمت
 و شان اس کے مقتضی بھی نہیں اگر کسی کو کسی اسانید کے ضعف میں بحث ہو تو ہم کہتے ہیں
 کہ ضعیف موضوع میں آسمان زمین کا فرق ہے اور ضعیف کی روایت صحیح ہے اور یہی لفظ
 وارد فیہ لہذا کہہ سکتے ہیں تہنیض الصحیفہ میں ہے واصل ما ذکرہ ہو وغیرہ الحکم علی اسانید
 ذلک بالضعف وعدم الصحة لا بالبطلان و حنیفہ لیسہ الامری ایلا وہا لان لطفہ یجوز
 روایت و یطلق علیانہ وارد سواتوین معقل بن یسار امام نے ان سے بھی روایت
 کی امام شمس الدیہ ذکروری جو ائمہ نقل سے ہیں رسالہ رد مخول میں فرماتے ہیں مروی
 عن معقل بن یسار رضی اللہ عنہ نہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی مات
 المؤمن اذا حدث صدق و اذا وعد اوفی و اذا اوصى اوفی و اذا اخطى اخطى
 عمرو بن حمریث یہ شہدہ یا شہدہ میں عالم لقا کو تشریف لینگئے اگر تسلیم کیا جائے
 کہ یہ شہدہ کو عالم لقا کو سدھارے او سوقت امام کی عمر پانچ سال کی ہوگی اور مجبور و مجبور
 کا مساکت ہے کہ پانچ سال کے لڑکے کی سماع معتبر ہے خیرات الحسان میں ہے و تعرض
 بان الصحیح انما ستہم و ثمانین القول بانہ عاش الی سنہ ثمان و تسعین لم یثبت
 و حسبہ ان الصواب الذی علیہ جمہور المحدثین و استقرار علیہ العمل ان البغیر اذا تخرج سماعہ
 و الحان ابن جسر بن قیل نوین ابو لطفیل عامر بن اثلہ تیکے میں تمامی صحابہ
 کے بعد اللہ میں جنت کو سدھارے خیرات الحسان میں ہے و وفاتہ سنہ
 عشر و مائۃ و ستم و ہوا خرافۃ موتا و سون سہل بن سعد یہ شہدہ
 میں آیا اسکے بعد خالد بن رین کو تشریف فرما ہوئے خیرات الحسان میں ہے و منہم سہل بن
 سعد و وفاتہ سنہ ثمان و ثمانین قیل بعد ہا گیا رھوین سائب بن خالد
 عالم آخرت کو لائے میں تشریف فرما ہوئے خیرات الحسان میں ہے و منہم سائب بن خالد
 بن سوید و وفاتہ سنہ احدى و تسعین بارھوین سائب بن یزید یہ شہدہ

یا سلمہ یا سلمہ میں بہشت میں داخل ہوئے خیرات احسان میں ہی ومنہم السائب
بن زید بن سعید وفاتہ احدی فی الثمین والبع وثمانین تیرہویں عبد اللہ بن لبید
یہ سلمہ میں در آخرت میں رونق افروز ہوئے خیرات احسان میں ہی ومنہم عبد اللہ بن
لبید وفاتہ ستہ ست وثمانین چودھویں بن سبع یہ سلمہ میں دار البقا کو سہارا
خیرات احسان میں ہی ومنہم محمود بن سبع وفاتہ تسع وثمانین آن حضرات سے امام کو
ملاقات تھی شاید حدیث بھی روایت کی ہو اور تابعیت کے لیے صرف ملاقات کافی
ہی کچھ روایت ضرور نہیں شرح عین العلم میں ملا علی قاری فرماتے ہیں فلزج زیادة
کو نہ من التابعین اتفاقاً علی اختلاف فی انہ ہل وی عن الصحابة ام لا اس عمار کے
یہ بھی سمجھا گیا کہ امام کے تابعی ہونے میں علما کو اتفاق ہی ہننے یہاں تک صرف ان
صحابہ کے نام نامی کر کے ہیں جسے روایت یا ملاقات امام کی ائمہ نقل سے عین ملی
ہمارا مقصد نہیں ہی کہ امام کو سوا ہی انکے کسی دوسرے صحابی سے روایت یا ملاقات
نہوی یا اگر کسی ائمہ نقل سے منقول ہو تو وہ غلط سمجھی جا سکی یا قابل تاویل بعید ہوگی
بعض بعض صحابہ سلمہ یا سلمہ تک نہ تھے اور سو وقت نام میں چالیس یا پچاس کے ہیں
پھر اگر سوا انکے کسی سے ملاقات ہوئی تو محال نہیں علامہ سیوطی نے رسالہ بیع الحسن
فہم عاشر الصحابة ثانیہ عشرین میں صحابہ کے نام نامی لکھے ہیں یہاں بلحاظ اختصار
سب کا نام نہیں لکھ سکتا اس لیے صرف چند اشعار پر اکتفا کرتا ہوں ۵

الی منتہی العہد الطبعی فاعاد
وشعربن یربوع وعاصر بن عبد
وسعد بن العرفہ وعبد بن محمد
فقہاً بصانہا حسان لمورو

وقد عاش من صحب النبی جماعۃ
حکیم وحسان خوطیب جمن
وتحررہ الحلاج نافع نافعہ
کذا ابوشداد منتج فخذ

اچھ مٹھ کر ناظرین پر ہماری اس تقریر سے تابعیت امام کی کالشمس فی الرجۃ النہا

ظاہر ہو گئی اگر اس کو کھانے پر کوئی نہ کیجے اور اس سمجھانے پر سمجھے تو اس کا قصور ہی ہے

گزشتہ روز شید بوم نے بیروت سے [] از پے ضعف خود نازیباوی است

دلی دور ہی ورنہ خود حاضر ہو کر تابعیت امام کا فسانہ سناتا ملازمان کو خوب غفلت انکار سے جگاتا قصور معاف دوچار کرتا بہین بڑھ بڑھا لینے سے کوئی شخص محبت نہیں ہو جاتا اور حاشیہ رد المحتار بغل میں دبا لینے سے فقیہ نہیں کہلاتا آپ اللہ میری سزا خیر تفریر کو ملاحظہ فرمائیے اور اپنی لن ترانی سے باز آئیے

آشانیہ کو شاید سے ملا دیکھ [] قد میں ہمیں کچھ بلند ہو گئے

قال سناہ حضرت امام میں احادیث غیر مدون و منتشر و پریشان تھے و جلدان و حصر اس کا بہت دشوار و مشکل تھا اور حال پانے نہ پانے کا کتابے اسات اللیب فی الاسوۃ اکتہ بالحبیب میں دیکھنا چاہیے وہ مصنف و مصنف نہایت نامی و تہر و مقبول ہی قال الامام لشعراوی ان عندی حقیقۃ فی کثرۃ القیاس علم بلوغ الاحادیث صحیحۃ الیہ فی رمنہ اقول ہم تو در اسات و صاحب در اسات کو معیار و صاحب معیار سے بڑھ کر نہیں سمجھتے اگر امام کے مطاعن میں ایسے ایسے حضرات کا قول مقبول ہو تو غضب ہی ہے

تمباکو کا پنڈا کبھی عیب نہیں ہوتا [] اور پوت کا دانہ کبھی گور نہیں ہوتا

باقی ہا امام کا علم و فضل اس مقدس میں حدیث صحیح و ارد ہی تبذیر الصحیفہ میں ہی اقول وقد بشر صلی اللہ علیہ وسلم بالامام ابی حنیفۃ فی الحدیث الذی اخرجه ابو نعیم فی التحلیۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالشیء بالتناولہ رجال من ایناء فارس یہاں علم سے کچھ علم منطق و محبت پہنچولی و صورت مراد نہیں ہو سکتا بلکہ علم دین مراد ہی تو ما شاء اللہ امام کی شان کچھ ہی کہ اگر علم دین ثریا کے نزدیک ہوتا تو سمجھتے چنانچہ امام نے ایسا ہی کر دکھایا

سوا ہی صحابہ کے چار ہزار اونکے شیخ تابعی تھے خیرات احسان میں ہی وقد ذکر
 منهم الامام ابو حفص الکبیر اربعۃ آلاف شیخ وقال غیرہ لہ اربع الاف شیخ من التابعین
 فما بالک بغیرہم کوفے میں اولاد حدیث کا بند و بست انھیں سے ہوا کوئی شخص اسے
 بڑھ کر عمر بن دینار کی حدیث کا عالم نہ تھا یہ تربت و جلالت علم حدیث میں کیا
 کم ہی خیرات احسان میں ہی دروی الخطیب عن یحییٰ بن عیینہ انہ قال اول
 من اقصی الحدیث بالکوفۃ ابو حنیفہ قال لہم ینذا العلم الناس بحدیث عمر بن دینار و ہذا
 العلم جلالتہ مرتبہ فی الحدیث بجزء شخص کے علم کی نسبت خود سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم ایسی بشارت فرمائیں اور وہ خود تابعی ہوں یعنی اکثر صحابہ سے اونہ سے
 بلاقات ہوا اور کعبہ کے روایت بھی ہوا اور چار ہزار تابعین اونکے شیخ بھی ہوں
 تو ایسے شخص کی نسبت عدم بلوغ حدیث کی تمت عقل سلیم ہرگز تسلیم نہیں کر سکتی
 عقود و الحان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفہ النعمان بن علامہ محمد بن یوسف بن علی الذمشقی
 فرماتے ہیں وقال غیرہ ترک الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ العمل باحدیث ہاد و قد تم القیاس علیما و ہذا
 عندہ الاول عدم اطلاع علی بعضہما و فیہ بجزء ما ثم شر او کی قول اس باب میں قابل قبول نہ ہے

و لم یذین فسون احشیم ترکان خطا دیدہ

فرہیم کی دہدنگس چشم چشمہ دیدہ

قال معیار الحق میں ہی معنی تقلید کے اصطلاح میں اہل اصول کی یہ ہیں کہ ان لینا
 اور عمل کر لینا ساتھ قول بلا دلیل اس شخص کے جس کا قول حجت شرعی نہوا نہی مال
 اس تعریف کا یہی ہی کہ تقلید کہتے ہیں عمل کو بقول مجتہد کے اور قول مجتہدوں کا
 دلیل شرعی نہیں اور لفظ بلا دلیل صفت قول کی ہی اور قول بلا دلیل سے مراد ایسا
 قول ہی جو غیر دلیل شرعی ہی یعنی وہ قول دلیل شرعی نہوا سو وقت میں جنی قول
 صاحب معیار الحق کے یہ ہیں کہ ان لینا اور عمل کرنا ساتھ ایسے قول کے کہ وہ
 قول دلیل شرعی نہیں اور وہ قول اس کا جو کما قول دلیل شرعی نہوا اور مجتہد کا قول دلیل

شرعی نہیں اقول اس مقام میں غلطہ و عظیم موہبی لفظ بلا دلیل صفت قول کی نہیں بلکہ
 بلا دلیل متعلق عمل کا ہی یعنی عمل کہ بنا بغیر تخصیص سبب وجوب عمل و اقامت ان کی ایسی شخص
 قول کے ساتھ جس کا قول احدى الحجج الشریعہ نہیں ہی اس لیے کہ کلام منقول صانع
 یہ بات ثابت ہی کہ مشہور و معروف در میان اکثر اہل اصول کے یہی کہ عامی مقلد ہی مجتہد کا
 پھر اتباع عامی کا واسطے مجتہد کے تقلید قرار پایا اور بناء کلام کی متبادر اور معروف پرچہ
 ندا و سکے خلاف پر مسلم الثبوت میں ہی تقلید العمل بقول الغیر من غیر حجتہ کا خدا عالمی مجتہد
 من مثله فالرجوع الی العنبر علیہ السلام والی الاجماع لبس من کذا العامی الی المفتی و القاضی الی
 العدول لای فی النفس لک علیہما لکن العربی ان العامی مقلد المجتہد قال الامام علیہ السلام لا یستعمل
 جو سکھایا اپنی قسمت و گردنا و نکو غیر

قال امیر سالک علی الحدیث میں جو خاص خلفا سی خاندان مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا
 ہی مرجع مرقوم ہی کہ قول مجتہد کی دلیل و ماخذ کو دریافت کر لیا جا ہیے قولہ تا وقتیکہ حکم در
 قرآن حدیث مصرح و ظاہر یافتہ شود اجہتا در داخل نہاید و خلاف آن اگر کہ کتب بہترین
 بر آید از ان چشم پوشی نموده تاویز یا قرآن حدیث ضرورت و اگر شیخ قرآن حدیث از قول مجتہدین
 لازم نخواہد آمد الی حلیفہ رحم کہ سر قافلہ اہر و ان اجہتا و بود از ان دو قول مروی ہستند کہ
 غایتہ دین را محکم از دو ستون عظیم داریدا اول آنکہ اگر قول ہر مخالف حدیث بیابید بدو
 بنزد خدا معلوم گشت کہ در مخالفت احوال مجتہدین شدیدین راہ خروج از اسرہ
 تقلید آن امام ہجودن ست ہرگز نہ تنگب این کار حنفی نیست دوم آنکہ جائز نیست کسی را
 عمل نمودن بقول من تا آنکہ نداند کہ این سخن از کجا گفتہ ایم معلوم ہے شود کہ بقول آن
 امام ہجایا بتمسک نمودن فکر و دلائل و وجوہ قیاس نمودن ہرگز رضی این نام نیست آن
 امام در دنیا از فرمودن ہمین دو قول برفذ قیامت از ناخذہ الکی نجات خواہد یافت
 ان کنت قلنہ فقد علمتہ تعلم فانی نفسی و لا علم فانی نفسک انک انت علام الغیوب

و فکر در لائق و وجہ قیاس نمودن ہرگز مضی این نام نیست دلیل خوش فہمی ہی جنگ وادہ
 کی سچہ نہیں انکو یہ مرتبہ کہاں نصیب اور یہ کہاں شے معلوم ہوا کہ امام بخین و اقوال کے
 فرمانے سے مواخذہ الہی سے نجات پائینگے خیرات احسان میں ہی و ذکر بعض اہل اللہ
 انہ لما حج حجة اعلیٰ لسنہ نصف لہ لیمکونہ من الصلوۃ و دخل الکعبۃ بقرا نصف القرآن قائما
 علی جمل ثم نصفہ الآخر قائما علی الاخری قال لرب عز وکرت حق مر فتک ما عبدناک
 سق العبادۃ فب لی نقصان الخدمۃ لکمال المعرۃ فنودی من ہ او یہ است عرفت فیست
 و خلصت الخدمۃ غفر لک لرب کان علی ندہ بک کم قیام الساعۃ اور یہ حواشاد ہوا کہ ہی
 کہ شاگردان امیرہم اللہ تعالیٰ اجون از قول اساتذہ طہیان قلب حاصل گشتہ دہن و جو
 از ان مقام برداشتہ رفتند صریح غلط فہمی ہی علامہ شامی فرماتے ہیں قال فی الولو بحیث
 من کتاب الجنایات قال ابو یوسف ما قلت قولاً خالفت فیہ اباضیفة الا قولاً قد کان قالہ
 وروی عن اقرانہ قال خالفت اباضیفة فی شئ الا قد قالہ ثم رجع عنہ فہذا اشارۃ الی انہم
 ما سکوا طریق الخلاف بل قالوا ما قالو عن اجتہاد وراعی اتباعا لما قالہ استادہم ابو حنیفہ
 و فی آخر الحادی القدسی اذا اخذ بقول احدہم علم قطعاً انہ یكون بأخذ القول الی حنیفہ
 فانہ روی عن جمیع اصحابہ بن الکبار کا بی یوسف و محمد زفر و حسن بن یزید انہم قالوا فلان
 فی مسئلہ قولہ الا و ہور و امتناع عن الی حنیفہ و قسمہ لعلہ یما نا غلطاً فاذا لم یتحقق فی
 الفقہ جواب و لا مذہب الا کہ کیف ما کان و ما نسب الی غیرہ الا بطریق المجاز لا وفقہ
 اس عبارت سے صاف ظاہر ہی کہ امام ابو یوسف و محمد وغیرہ جمہم اللہ نے امام سے خلاف
 نہیں کیا ہی بلکہ ہمیشہ قول امام کے تابع رہے انکی اتباع بعینہ امام کی اتباع ہی پھر جو
 قول کہ ان حضرات کی طرف منسوب ہی بطریق مجاز کے ہی فی الواقع وہ امام ہی کا
 قول ہی بہ حال جناب ولایت مآب کی خوش فہمی اسٹی و رفتہ رسالہ سے ظاہر ہی ہے
 و اعظم شہر کہ مردم ملک شے خوانند

۹
 مشاہیر
 الکرامۃ
 و جمیع
 درجہ

قول ما نیز ہمیں سب کہ او آدم نیست

جب اے فضل سے بحث تقلید سے بھی فراغت حاصل ہو چکی تو ابضاح الحق کے مقدمے
میں مختصر کچھ بحث کیا جاسکتا ہوں قال یہ کہنا کہ سفر السعادت مجد الدین فیروز آبادی
کی تصنیف کو دیکھ کے بھی لوگ بکڑنے جاتے تھے پھر اوسکار و شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
نے صراط المستقیم شرح سفر السعادت میں کیا تب لوگ تھم گئے بدگمانی و نا فہمی نادانی ہی
جیسے را کہ ایزد بر سر زود

کوئی اہل علم و صاحب عقل اوسکو باور نہ کیا کہ امام اللغۃ مام محمد بیٹ و الفقه مجد الدین
فیروز آبادی صاحب قاموس گمراہی یعنی بکڑنے کی بات لکھیں اگر یقین علی غصہ
چون خدا خواہد کہ پردہ کس در

اور مناسب ہی کہ ثابت کریں کہ کون کون بات بکڑنے کی ہیں اور شیخ عبدالحق
دہلوی نے کیا اور کس طرح رد کیا اقول مولوی صاحب کار شاہ ٹھیک ہی
اگر تم شرح سفر السعادت دیکھے ہوئے تو شاید ایسا نہ کہتے

ناصری دل میں ہی اتنا تو سمجھتے کہ تم

شرح سفر السعادت میں ایک لہجہ تمہید کے بعد لکھا ہی ہے مطالعہ این کتاب مستعجز
ماہب مجتہدین را موجب انبعاث حشمت و انوار شہادت گشتہ و در وادی تردد
و ہامہ حیرت انداختہ بسوز ظن برائیمہ مجتہدین و تخلیط و تخطیہ علمای سنجین مبتلا گردانہ
این ضرری سخت عظیم است الی آخر اقال پھر دوسرے مقام پر ہی بدانکہ شیخ مصنف
ساحمہ اللہ تعالیٰ و تقدیر میں غائمہ بسیار تو غل نمودہ و مباغفہ کار فرمودہ است
در مقام انتقاد آمدہ و تعلیل بعضی ازین قوم کہ متوغل اند درین باب کردہ بر حسب از
عادیث جرح و طعن نمودہ است بر بعض حکم بصحت کردہ و بر بعض بعیہ ثبوت
بر بعض حکم بوضع و اقرار نمودہ و بر بعضی خطرو و بطلان کشیدہ و حال آنکہ در آئینان
مادیت است کہ در کتب معتبرہ مذکور و نزد کبرای علمای سن از فقہاء و محدثین مقبول

وایمہ فقہ متسک و احتجاج بدان نمودہ اند مطالعہ این باب طالع را در ادوی حیرت و حشمت
اندازد جب شرح سفر السعادت میں یہ سب کچھ لکھا ہی تو تھمیں انصاف کر و کہ
مولوی صاحب کا کیا قصور ہی ایسے متدین آدمی کو گالیان دینے سے کیا حاصل

گرنہ بگڑو تو کیا بگڑتا ہی

تھمیں طاقت نہیں لڑائی کی

قال اور یہ کہنا اسطرح سے ایک کتاب کہی یا بی یعنی لا مذہب کی تصنیف نہ کی ہی او کا
نام ہی الضیاح الحق او سمین مولانا محمد اسماعیل رحمہ اللہ کا نام لکھا ہی اور اسکو بعض لوگ
اونھیں کی تصنیف جانتے ہیں غلط ہی اس لیے کہ ثبوت اسکا کہ یہ کتاب اصل انکی
تصنیف نہیں ہی ذمہ دہی در ونگو ہی اور تحریر مولوی جعفر علی صاحب اما جناب
مولانا محمد علی صاحب خلیفہ ارشد جناب سید احمد صاحب علیہ الرحمہ وغیرہ سے معلوم

ہوتا ہی کہ کتاب تصنیف انکی ہی اقول

مسئلہ کیا ہی یہ تماشای
حضرت سلامت منکر کے ذمہ

اثبات نہیں ہوتا بلکہ یہ دعویٰ کا حق ہی حدیث صحیح میں ہی البنیۃ علی الدعی والسمین
علی من انکراقی رہی یہ بات کہ الضیاح مولوی اسماعیل صاحب کی تصنیف ہی یا کسی
دوسرے وہابی کی میرے نزدیک بحث بے سود ہی سلیم شاہ کی ڈاڑھی بڑی
ہوئی تو کیا اور شیر شاہ کی ڈاڑھی بڑی ہوئی تو کیا انظر الی قال لا تنظر الی
من قال اور مولوی صاحب نے جو نظر مصلحت عام کے انکار کیا تو کچھ بیجا نہ کیا تقویۃ الایمان
کے مقدمے میں ہی قسم کا انکار ہو چکا ہی جب مولوی محمد علی صاحب
راہپوریؒ نے حجۃ الہجریہ میں رونق افروز مدراس ہوئے تقویۃ الایمان مہسوبہ مولوی
محمد اسماعیل صاحب دہلوی اونکے بعض مریدین کے جزو دان میں نظر آئی جس
دیندار نے بغور دیکھا اوکی طبیعت گھبرائی کہا اسمین بیشتر مقام میں منقصت رسول
ابرار کا اظہار ہی فوائد متعلقہ آیات احادیث میں کلمات معتزلہ پر قابل کلام رہی

نہ حدیث پر نظر ہی نہ مسائل مختار و مذہب منصور کی خبر ہی یہ بدعت نوابیادہن باعالم
 مصنف اسکا استاد ہی الغرض پھر جب مولوی عتقا شہر رمضان المبارک ۱۱۷۱ھ ہجری میں
 معمر و مدراس میں فن افروز ہوئے مخلصین میں بیچ و آنہ کے دوسور ہوئے یہاں
 یار و نکل و موقع ہاتھ آ یا رسالہ تقویۃ الایمان کو بغل میں دیا یا اور خدمت میں سپہ سالار بہر کلا
 نواب عظیم جاہ ہمار کے حاضر ہو کر عرض کیا کہ مولوی عتقا جبکہ سب سے تقویۃ الایمان
 آئی تشریف لائے ہیں ان سے اس قدر میں استفادہ ہوتا ہے کہ مصنف صاحب کا عقیدہ اوپر
 تقریر سے آشکار ہو غرض یہ استفادہ میں جب دستور استفادہ ہوا مولوی عتقا اس طرح اظہار حق پرانیا جاوا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و بسبب لنا من لدنک حمید نیک
 انت الوباب و صل علی حبیبک الشفیع الحجاب محمد بن اسمعول بفضل الخطاب علیہ السلام
 و بحمد خیر آل اصحاب ابابعدہ علیہ السلام انت مصطفویہ و فضلالی شریعت نبویہ مخفی و مخفی نایاب
 کہ عقیدہ ابن فقیر سید محمد علی و حضرت سید احمد صاحب مرشد فقیر موافق عقائد جمہور
 اہل سنت و جماعت و مطابق اعتقاد ارشدان مرشد خود شاہ ولی اللہ و مولانا شاہ
 عبدالغفر نے قدس سرہما است پس باید کہ جمیع خلفا و مریدان من برین عقائد حقہ ثابت
 باشند و کفی باللہ شہید کہ ابن فقیر معتقد مطالب الفاظ تقویۃ الایمان غیرہ کہ خلاف
 عقائد جمہور اہل سنت و مشعر تنقیص شان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم باشند نسبت
 پس ہر کسی کہ از خلفا و مریدان ابن فقیر بر آن اعتقاد و دار و ضال و مضل است ابن فقیر
 بطریق برارت نامہ حکم اتقا من مواضع اہم نوشتہ ہو و دستخط خود بر آن ثبت کردہ ہو اگر
 خلفا ہی خود بر آن ثبت کنانیدم تا دفع منطہ گرد و زبان تشیع احدی دراز نشود
 تحریر فی الناریخ نیم ماہ ذی قعدہ ۱۲۰۱ھ ہجری النبوی صلی اللہ علیہ وسلم

محمد علی

ملک خان خان عالم خان

زور او علی
خان ۱۲۱۵

حکیم جمال
الدین خان

محمد حسین
مولو حلال الدین

شرف
الکات بہادر

بدر الدولہ

اگر چه این مولوی صاحب تقویۃ الایمان که معتقد و کفو مال و مصلی و مظهر الایمان و خیر فیون
 این عبارت نامه پر لحاظ نظر بایا تب مولوی صاحب قلم با ستمه بین لیا و در شتار تحریر کیا
 بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین فی الصلوة و السلام علی سوله محمد سید المرسلین
 و آله الطاهین و صحبه الطیبین اما بعد بدین بیان شریعت غرا و پیران سنت بهیض اخفی و محتجب باشد
 که فقیه سید محمد علی اسپوری در مینو کتاب تقویۃ الایمان را ملاحظه کرد و هرگاه بعضی مضامین
 و عبارات آنرا مخالف مذهب اهل سنت جماعت مید و دریافت متیقن گشت که هر س که
 بر آن مسائل کتاب که متضمن تنقیض انبیا و اولیا و مخالف عقاید حق اهل سنت است معتقد شود
 بیشک کافر گردد و از دایره اسلام بیرون و دو کسیکه توقع رستگاری از عذاب الهی دارد
 و راضی و رست که کتاب مذکور و امثال آنرا از خود دور اندازد و از متابعت ایمه الرابعه
 در عقاید و فقه بیرون نرود و لهذا فقیه بر قرطاس بنی امر خود و معه خلفا ثبت کرد و اهل علم در س
 نیز مبرهای گوی خود با بران ثبت کردند بنا بر علی بن ابی طالب و جمیع ساکنان این اطران
 در جامع مسجد و غیره اشتها داده میشود زیاده و اسلام علی بن ابی طالب و سلمه و الصلوة و السلام

محمد صبیحه الله
 حاکم العلماء بدرالدوله مولو
 عظیم نوار خان بهادر معتمد
 مفتی شریع غرا

رسول اقا ضه
 شیخ سید عید خان
 خام انشا

علی رسول الله صلی الله علیه و آله
 و صحابه اهل الجهد و العالی
 فی التاریخ و فقه و عقیده
 هجری مقدسه ۱۲۵۱

شرف و ع	فادر حسین خان	محمد حسین خان	محمد حسین خان
الملک بهادر	بهادر امیر نواز	زور آور علی	خان ۱۲۵۵
شهادت افروز مولوی محمد علی	محمد حسین خان	خان عالم	محمد حسین علی

بسبب اسکے کہ انھوں نے رفع الیدین آخر عمر میں کیا اسباب میں متبر نہ ما زیادہ کا عرض کروں

آج ہم اپنی پریشانی خاطر اون سے کہنے جائے ہیں مگر دیکھیے کیا ہوتا ہی

قال اگر مخالفت ایضاً بحق کی صراط المستقیم سے باعث تبر اوطن مجد زبانی ہی
تو کلیہ لازم آتا ہی کہ جہاں جہاں جو شخص مخالف کتب معتبرہ کا ہوا ہی او سے کالی
ہیں اور با جو رہوں اور جب مخالفت ساتھ حدیث صحیح غیر منسوخ کسی سے پائی جاوین و کو
بحسب علومی مجہ حدیث کے زیادہ شتم و سباب میں ناخو ذکرین اگرچہ وہ کوئی ہو
یاد ادا پیر ہو تمام کتب دینیہ میں لکھا ہی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تمام امت سے فضل و اکرم
ہیں اور کتاب صراط المستقیم میں برخلاف حدیث صحیح اور تمام کتب دینیہ کے بعض احاد
اکابر امت کو فضل صحابہ سے لکھا ہی چنانچہ لکھتے ہیں کہ ہر یک از صحابہ کبار نسبت سائر امت
مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہر چند بسبب صحابیت فضیلت ثابت است لیکن
بعض از احاد اکابر امت بر بعض از احاد صحابہ درام نشر و ایت و ترویج دین متین
و فوز بارت قرب عند اللہ بلاشبہ افضلیت متحقق است الخ غرض اس سے الرام مقام
الطینان القلوب والے کی ہی کہ اس مخالفت پر کیوں صبر آیا ہی یہاں کیوں
نہیں دہانا اپنے موہنہ سے اتار کے دریدہ دہنی فرماتے ورنہ ہکو صراط المستقیم پر
اعراض سے سر و کار نہیں اقول او نگلی محتاتے محتاتے اب تم نے بوجہ احتیاط
مولوی کرامت علی صاحبہا پر اعتراض کرتے کرتے ایسے سر چڑھے کہ مولوی
سمیع صاحب کی صراط المستقیم پر اعتراض کر بیٹھے

تو کے غنجیہ کہ اوس لب پہ ہر غم بہین

حضرت سلامت محاکرام کو اگر یہ فضل کلی نسبت سے ابراہیمؑ مصطفویہ علیہ السلام سے حاصل ہے مگر بعض اہل ادا کا براہ امت کو بعض اہل ادا سے بعض امور میں فضل خرمی تحقق ہے مگر یہ فضل خرمی منافق و منافی فضل کلی نہیں ہو سکتا ہے

نقد القصص فی شرح القصص میں مولانا عبد الرحمن جامی فرماتے ہیں الفاضل بخیر ان
 کیون منقصو الامن فیہ علامہ جلال الدین دوانی رسالہ بیان تشبیہ میں لکھتے ہیں تفضیل الشی
 علی الشی قد کیوں من بعض الوجوه دون البعض احم لاحقه کو ایمان بالغیب الہی نعمت عظمیٰ ملی
 ہی جیسے یہ لوگ اترتے ہیں یہاں میں ہیں بھولے نہیں سمجھتے ہیں بعض اہل صحابہ افسوس
 فرماتے تھے عند التذکرہ حسرت کا کلمہ زبان مبارک پر لاتے تھے تفسیر فتح الغریب میں
 ہی قدما ہی صحابہ رضی اللہ عنہم ایمان بالغیب ساہرین آیت بر معنی دیگر حاصل فرمودہ اندر حضرت
 عبد اللہ بن مسعود بروایت امام احمد و مسند خود بروایت حاکم و دیگر محدثان معتبر ثابت
 کہ حارث بن قیس و زری ایشان گفت کہ ماخلے حسرت افسوس میکنم پانچ انا فوت
 شد و شمار حاصل گشت ای طایران محمد کہ بدیداران ذات مشرف شدید عبد اللہ بن مسعود
 فرمودند کہ ماینیز افسوس و حسرت میکنم ہر چیزیکہ انا فوت شد و شمار حاصل گشت کہ نادیدہ
 بجمہ ایمان آوردید قسم بخدا کہ نبوت محمد نزد کسی کہ اورادیدہ باشد از آفتاب ظاہر است ایمان
 ایمان شماسست از سورۃ بقرہ را تلاوت آغاز نہادند تا آنکہ بمفلحون رسیدند و این مضمون
 را بنواز و ابویعلیٰ حاکم بروایت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب فرما آورده اند کہ ایشان فرمود
 اند کہ من قریبی ہما را آنحضرت نشستہ بودم فرمودند کہ پیش من نہ کوہ کنید کہ فضل انواع
 ایمان ایمان کہ اہم مردم است عرض کردند یا رسول اللہ ایمان فرشتگان آنحضرت فرمودند
 کہ ایشان از ایمان جدا نفع مست منزلت فرشتگان از خود دہا می انند مردم عرض کردند
 یا رسول اللہ ایمان پیغمبران فرمودند کہ از ایمان پیغمبران چہ عجب کہ حق تعالیٰ ایشان را
 بر سالت و نبوت خود مختار فرمودہ است عرض کردند یا رسول اللہ ایمان کسانیکہ ہر انبیا
 حاضر شدند و بروین جان خود را نثار کردہ شہادت یافتند فرمودند ایمان ایشان چہ
 عجوبگی دارد کہ ہما را انبیا صحبت داشتہ اطوار و اوضاع انہا را دیدہ یقین تام حاصل کردہ
 مردم عرض کردند یا رسول اللہ پس ایمان کد ایمان کہ اہم فرقہ فصلت فرمودند

ایمان فرمے کہ منور در پشت پدرانند و بعد از منجی آیند آمد و میرزا جان حج آہند آورد و مراندید چند درون
سیاہ کرد و در نظر ایشان افتاد و سبب قیامت ایمان افق آن نوشتہ عمل خود ندان گروہ در ایمان افضل اند
از دیگران انتہی از تکمیل الایمان بدین شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں ابین معبود صلی اللہ علیہ
فرمودہ است کہ امر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر و روشن بعد بر سر کہ اورادیدہ است ایمانی فیما بین انان
کہ در عیب بوی ایمان آرند و بعضی مفسران یونمون بالغیب ہم بدین معنی تفسیر فرمودند و نیز حدیث آمدہ است
کہ در آخر زمان چنان شود کہ تسکین سنت میں مثل گرفتار غار سوزان باشد بہت ہر کہ در ان زمان
تسکین سنت بود اگر مقدار چرخہ کس باشد پرسیدند یا رسول اللہ پناہ کس ایشان از ان فرمودند بلکہ
اورشما انتہی شکوہ شریفین ہی قال بن حجر بن قتلت لابی جمعة رجل من الصحابة حدثنا حدیثا سمعہ من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم احدک حدیثا جید القدرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ومعنا ابو عبیدہ بن الجراح فقال یا رسول اللہ احذیرنا اسلنا و جانا لک قال نعم قوم یونمون
من بعدکم یونمون لی وطم یرونی جب نفس کلین میں احم لاحقہ کو صحابہ پر ترجیح ہوئی بجز
صاحب صراط المستقیم نے نشر و ترویج دین میں ان کو ترجیح دیا تو کیا بزرگوار

جیمین ہی موتیوں کی لڑی او کو بھیجیے	اظہار حال چشم گم سہار کے لیے
دیتا ہوں اپنے لبت بھی گل رنگ سے مثال	بوسے جو خواہمیں ترے خسار کے لیے

اور اگر الصیاح الحق و صراط المستقیم کو کسی فہمیدہ دیکھے تو بادی انظر میں کہ کہتا ہی
کہ وہ دونوں کے مصنف مختلف ہیں اس لیے کہ جن جن امور کی تعلیم صراط المستقیم میں ہی
الصیاح الحق میں اسے بدعت حقیقیہ حکمیہ لکھا ہی سوا اسکے صاحب الصیاح نے اپنے فوط
تصحبے علمای کرام و اولیاء عظام کو سلفا و خلفا و شرقا و غربا بدعتی ٹھہرایا ہی

پس کیا دل جو کھائی کے بگاڑے تبور	ہر گھڑی ماری کی جیگی میں جس گریہ تہا ہی
آج کل اس قدر اوشوخ کا برہم ہی خراج	کہ بگڑنے کا ہر ایک بات میں ڈرتا ہی

اس مقام پر اسکی تفصیل نہیں لکھ سکتا انشاء اللہ تعالیٰ سالہ آباد کا یہ فی فوطہ واپس کے تصبہ عموما

وصاحب الضیاع کے خصوصاً لکھو گا قال اخرج البیهقی فی سننہ قال قیس بن عبادہ کان اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکرہون رفع الصوت عند الثالث عند القتال عند الجنازة وعند الذکر
بل ان شریح مویہب الرحمن ان رفع الصوت بالذکر بدعت الخالفہ قولہ تعالیٰ اذ ذکرہ یکف فی نفسک تضرباً
وخفیۃ وول البہرمن القول قولہ علیہ السلام خیر الذکر الخفی فیقصر فیہ علی موردہ شرع انتہی فی الذکر الخمار
رفع الصوت بالذکر بدعت فیقصر علی موردہ شرع و فی الفتاویٰ البنزائیۃ و البہر بالذکر حرام انتہی حکم کوئی
لو کوئی بدعت و مکروہ بلکہ حرام کہا اور سکوناً الضیاع المحسن نے اگر بدعت حقیقیہ سے گنا کیا کیا کام
اقول مسئلہ ذکر نہایت طویل الذیل ہی استیعاب سکا اس کتاب میں نہیں ہو سکتا اس لیے
بطور اختصار لکھا جا رہا ہوں احادیث صحیحہ سے بدعت ہونا ذکر البہر کا پایا نہیں جاتا بلکہ وہ
جواز و استحباب ثابت ہوتا ہی نتیجہ افکار ہے البہر بالذکر میں علامہ سیوطی فرماتے ہیں وعن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لعل قول اللہ ما عند ظن عبدی فی ما ناسخا
ذکر فی فان کرئی فی نفسہ کثیر فی نفسی ان کرئی فی مالا ذکرہ فی مالا خیر منہم والذکر فی المالا یكون
عن جہر اس حدیث سے کمال فضیلت جہر بالذکر کی پائی جاتی ہی کہ اللہ تعالیٰ اور ان لوگوں کو جو
ذکر جہری کرتے ہیں ایسے مالا میں جو کر لگیا جو اسے بہتر ہوگا پھر علامہ اسی سالہ میں بہت سی
احادیث ذکر کر کے فرماتے ہیں اذا تاملت امر وناہ من اللہ عادیث عرفت من مجموعہ ما نہ لا
الہ البتہ فی البہر بالذکر بل فیہ یدل علی استحباب اصیحا و التزما بجزئہم کا استحباب احادیث سے
اصیحا یا التزما ثابت ہو چکا ہی صاحب الضیاع کے لکھنے سے بدعت حقیقیہ کیونکر ہوگا اور صحابہ جو
ذکر میں رفع الصوت کو مکروہ سمجھتے تھے اس سے بھر طرد ہی فتح الودود شرح سنن ابی داؤد
میں ہی فی قولہ ففعلوا اصواتہم ولا تہ علی انہم بالغوا فی البہر فلا یلزم منہ المنع من البہر مطلقاً محتجب
لہ ذکر البہر و اخفا مثل صدقہ و قراءۃ قرآن کے ہی جبے یا کا خوف ہو یا نماز پڑھنے والوں کو انہوں
لو تکلیف ہو تو خفا افضل ہی والا جہر اس لیے کہ بہر میں عمل کثیر ہوتا ہی اور فائدہ اس کا
معمین کو نصیحتا ہی اور قلب خرابیدار ہوتا ہی اور اسکی ہمت مصروف بفکر ہوتی ہی

اور کان بھی اوسکی طرف متوجہ ہوتا ہی اور غیب جاتی ہی دین میں شی آتی ہی سوا اسکے کچھ ذرا کفر بھی
بسبب مبالغہ خاطر کے ہر سے نسبت ہوتی ہی باقی رہی اذکر کبالاتی سے تطبیق جسکی مخالفت سے
صاحب برہان نے بدعت کا حکم کیا ہی اسکے لیے وجوہ ہیں پہلی وجہ چونکہ شریکین قرآن سننے سے
گالیان دیتے تھے اس لیے یہ نازل ہوئی اس سے ذکر ہریر کی مخالفت شارع کو مقصود نہیں ہی
دوسری وجہ آیت میں ذکر ہریر سے اوی صورت میں مخالفت ہی جب قرآن پڑھا جاتا تو ہریر
وجہ یلم خاص حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ آپ کامل و مکمل تھے بخلاف انبیاء کے
کہ وہ محض مساوی و خواطر میں نہیں نتیجہ انکار میں ہی قلت الجمع عن ہذہ الآیۃ من ثلثۃ اوجہ
الاول انہما قدر تزلزلت حدیث کا الہی صلی اللہ علیہ وسلم ہر القرآن فی سبیلہ المشرکون فیسبون القرآن
فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالترك والٹاف حملوا الآیۃ علی الذکر احوال قراۃ القرآن ازناہم لہ
بالذکر علی ہذہ الصیغۃ تعظیماً للقرآن ان ترفع عنہ الاصوات الثالث ان الامر فی الآیۃ خاص
بالنبی علیہ السلام کامل المکمل و ما غورہ فوفی محل الوساد و خواطر الردیۃ فامور باجہر و یویدہ
من البحریت من جملی منکم اللیل فلیجہ تبارک فان الملائکۃ یصلی بصلائہ و یتیمون قراۃ الحدیث
ازتمی لمخصاً او کلام صفا و نواہی ہزار زیہ کا در باب حرمت و جواز کے مضطرب ہی اور
غیر الدین ملی اتنا حصہ و مختار ذکر ہریر کی فضیلت کے قائل ہیں اور امام شریانی نے حاشیہ
جموی میں لکھا ہی کہ اجماع کیا ہی علمائے سلفا و خلفا استحباب کراۃ ہر مساجد میں
میں جس سے ناظم یہ صلی قاری کو تکلیف نہ پونچھے لہذا فی رد المختار قال قول المجہل من
حدیث کر کے بعد لکھا ہی و ہذا الحدیث انما وجہناہ عنہ یؤلاہ المشایخ و علی قونین ہاں حدیث
فیہ بحث طویل محققین و ماہرین کاملین نے اس وجہ سے بحث کی ہی کہ یہ حدیث بطور محدثین
نہایت غریب و بشارت منقطع ہی اس واسطے کہ ملاقات حضرت حسن بصری کی علی رضی
سے باعتبار تاریخ او کرتے ہمارا الرجال کے ثابت نہیں پس القوال اس حدیث کا کل و
رکاکت الفاظ مزید بران ہی اور ماہرین کاملین خوب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ اور

کتب معتبرہ حدیث میں حضرت علی کو بلفظ اکرم اللہ وجہہ نہیں لکھا ہی تھا لفت بھی دلیل میں ہے کہ حدیث میں محدثین نے اجماع میں ملائم ہی اقول علامہ سیوطی نے رسالہ اتحاف الفرقہ بوصول النخبة میں جناب امیر سے حضرت حسن بصری کی ملاقات اور روایت بلائ ثابت کی ہے چنانچہ ابوی سالمہ بن ابی انکرجماعہ سے الحافظ سماع الحسن البصری من امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے کہنا بعض المتأخرین فی شرح فی طریق لبس النخبة واثبتہ جماعة وهو الرأج عنہی بوجہ وقد رجعہ ایضا الحافظ ضیاء الدین المقدسی بفتح علامہ نے ابوی سالمہ بن انسائی مطی ابوی دارقطنی وعلیہ البونیم و تاریخ خطیب کتاب العروہ و حضرت بن محمد سے احادیث متعذرہ نقل کی ہیں اور بعض احادیث میں بعد نام حضرت علی لفظ اکرم اللہ وجہہ بھی ہے چنانچہ ایک مقام پر لکھتے ہیں قال احمد فی مسندہ عن حدیث ابی شیم اخبرنا یونس عن الحسن بن علی کرم اللہ وجہہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول رفع القلم عن ثلثہ عن الصغیر حی یبلغ وعن النائم حتی یتوقظ وعن المصاب حتی یتکشف عنہ اخریہ الزہدی فیہ حدیث قول الجلیل کی غریب کہی اس کی نفس ذکر ہے بزرگوار کیا اس باب میں ہوا اسکے دوسری احادیث وارد نہیں ہیں نتیجہ افکار وغیرہ سال احادیث سے مالا مال ہیں جو چاہے دیکھ لے فقط اب اس سال کے کو تمام کیا جاتا ہوں

از شما یک تن نشد اسرار جو	گفتہ گفتم من شدہم بسما کو
آخر ای غیرت سر و شان تا کجا	این قدر سبک انگیزا از حیا
چند گفتن ہجو و اشالیستہ نے	ہر سچ کردار شما بالیستہ نے
از شما یک تن ازین علت نرسد	علت شیطان انا خیر بدست

خداوند کریم اپنے فضل عمیم سے میری سعی مشکور فرمائی اتم کو کونکے اوشعہ خیالات باطلہ دور فرمائی و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین الصلوٰۃ علی رسولہ الامین *

ت الخیر م والظفر

تقریظ کتاب الاجاب صیانتہ الایمان عن قلب اللطیفینان ریختہ قلم اعجاز قم مولوی محمد اسعد صاحب سکندر پوری

ہزار ہزار حمد خدا کو جس نے خاتم رسول ہادی سہیل کے صفحہ کائنات کے کفر کا نام نہ لیا
غلط کے مثالیہ اور اس نور فیض گنج کو غلط کہہ دینے میں مشن برقی کے چھکایا
اور لاکھ لاکھ درود محمد مصطفیٰ پر جنکی میلاد نے عالم میں ایک عجب رنگ جمایا
تسکیو صدیق بنایا کیونکہ ندیق کہہ دیا یا اما بعد کہ کتاب ہی فقیر حقیر اسرار
محمد اسعد سکندر پوری صانہ اللہ تعالیٰ عن اللہ المعنوی تصویر کی جس قدر عند فیض
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد زمانی ہوتا جاتا ہی دماغوں میں عجب عجب خیالات
فاسدہ ترک ہوئے جاتے ہیں نہانہ حال میں جو چل رہا ہی بعض بعض حضرات
جانتے ہیں کہ مجامع و محافل میں فکر محامد سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہونے نہ پائے
آپ کی سیرت محمودہ میں کوئی شخص لب لباس نے جو شخص دوجا کرتا میں بھسکے
مدرسے سے نکلتا ہی پہلے پہل میں بحث خاص میں ایک سال لگتا ہی چنانچہ
آج تک ان حضرات کے دس بارہ سالے میری نظر سے گزرے جسکو دیکھتے ہی ٹ
لگا لگاتے ہی کہ اگر کوئی شخص وزہ نہ رکھے گا نماز نہ پڑھے گا بلکہ شب و روز بادہ فسق و
فجور سے غمور ہو گا وہ ہرگز بدعتی نہیں ہو سکتا اگر کسی مجمع میں ذکر محامد و فضائل آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہہ نے سے یا دو سہین شریک ہوئے سے بدینک بدعتی کلاب اہل انار
ہو جائیگا۔ اور تقلید ایسے اربعہ تو شرک جلی ٹھہرائی گئی ہی جسکو دیکھتے ایسے بھی اللہ عنہم کو
صلواتیں سناتا ہی اپنے کو محدث بناتا ہی نہ اونکا استخراج قابل اعتبار سمجھا جاتا ہی
نہ اونکی احادیث و روایہ حدیث سمجھے جاتی ہیں بلکہ کوئی اونہیں ہنام کہتا ہی کوئی
مفسر نام سمجھتا ہی۔ اس لیے جناب ہدایت و ارشاد آب سرمد و صلیب مقتدا اسرار علیین

المقطع الى الله من الدنيا وما فيها المتقبل الى الحق من النفس ما حيما واقفا مورخ في وجلي
جناب مولانا مولوی کریم علی صاحب چونپوری نے ان دونوں مباحث میں ایک رسالہ
وجیزہ مسمیٰ طمینان القلوب تحریر فرمایا اسکے دلائل و ترتیب و تزیین کو دیکھنے کے
شخص کلمہ حسنت زبان پر لایا مگر حضرات نجدیہ و ہابیہ نے جب اسے دیکھا
بلکہ خاک ہو گئے اس لیے بعض حضرات ہابیہ نے رسالہ قلب الاطمینان اسکا
جواب بنام عمومی لکھ کر اپنے دل کا پھینکا تو راگنہ ناظرین بابصران دونوں رسالے
میں آسمان و زمین کی نسبت بھی صحیح نہیں سمجھتے بلکہ شیعہ و باریان ائمہ پر داریاں
دیکھ دیکھ کر کہتے ہیں کہ چوری اور سینہ زوری اسی وجہ سے آج تک کسی نے
اسکے جواب کا قصد نہ کیا اس پر مولف رسالہ اترا گئے کہ میں بھی کچھ ہوں
اور میری تالیف بھی کچھ وقعت رکھتی ہی ہے

دیکھا اسکے مولف کہا وہ کون ہیں	اور تالیف یہ کون اور کون ہے
--------------------------------	-----------------------------

اس لیے بعض اہل اسلام نے جناب مستطاب فاضل نحریر عالم عظیم النظر کشف
اسرار ذوق و حصول حلال غواض معتول و منفوق احی البدعۃ محلیۃ مولانا
حکیم وکیل احمد سکندر پوری ادام اللہ ظلہ العالی سے التماس کی کہ قلب الاطمینان کا
جواب یا صواب تحریر فرمائیے مولانا نے قلم برداشتہ یہ سالہ صیانتہ الایمان
عن قلب الاطمینان تحریر فرمایا جب خدا کے فضل سے تیار ہو گیا بفرامیث نبض شناس
کلام مرجع خاص و عام طبیب نامی و گرامی سند آرمی ارفاضل والا مقامی جناب
حکیم محمد عبد القدوس سکندر پوری ادامہ اللہ العلی باہتمام خان ذی شان
رفیع المکان جناب محمد عبد الواحد خان ادامہ اللہ المکان مطبع مصطفیٰ
واقع شہر لکھنؤ میں چھاپا گیا کہاں ہیں شایقین تشریف لائین اور اس کو نہرے بہا
خبر فرمائیں اب اطلاع سن طبع کے لیے چند تاریخ ہدیہ طبع ناظرین کیسا چاہتا ہوں

قطعہ تاریخ رنجیت کلک گھر سلک جناب مولوی
ولی الحسنین صاحب سکندر پوری متخلص بہ ولی

در جواب فرقہ اوہا بیان
سال طبعش را ولی تحریر کرد
عددہ تحریری مصنفی طبع گشت
رد وہائے سرا یا طبع گشت
۱۲۹۳ھ

از نتایج طبع وحید عصر فرید و ہر جناب مولوی
وصی الحسنین صاحب سکندر پوری متخلص بہ وصی

جنگو کہتے ہیں لوگ ہابی
ذکر میلاد کی مناسبت ہے
اپنے یہودہ بن چاہتے ہیں
ہامی یہ ذکر اور یہ انکار
مولوے وکیل احمد نے
صاحب علم و آفتاب علوم
اس رسالہ کو موقع ہام سے لکھ
ذکر میلاد کے جو منکر کہتے
سارے مکرو فریب ہول گئے
نہ کبھی سراوٹھا سکے منکر
وہ رسالہ چھپا تو ہر سوسے
اونکو انکار کی ہے بیاری
اور اسی کی ہے نام دیناری
اہل اسلام کی دل آزاری
کیسی بیہوشی انہی ہے طاری
کام چٹکا ہے نیک کرداری
مصدر فیض ایزد باری
راہ منکر کی خوب ہماری
نہم اونکے دلونہ ہے کاری
نہی کچھ بھی انہیں عیاری
بوجھ گردن پہ کھدیا ہماری
اہل اسلام ہیں خریداری

سال تاریخ یوں وصی نے لکھا
منبع فیض یہ ہوا جاری
۱۲۹۳ھ

ریختہ قلم جاوہر قلم شاعر بنیظیر بان ان خوش تقریر سرایا
دانش و تہذیب جناب شیخ محمد عبدالغفر نیر سکندر پوری متخلص بن غزیر

چھپا وہ رسالہ نہایت لطیف عیانت ہوئی جس کے ایمان کی بہت آج کل پھرتے ہیں شاد شاد سردشمن دین اوڑا کر غزیر	بالطاف دانا کے سر و علم گیا اہل ایمان سے ریخ و محن جو کرتے ہیں میلاد شاہ زمیں کہو سال تحسیر دندان شکن
---	--

تشریح قلم جاوہر قلم معرکہ سخن اعلم جناب شیخ محمد عبداللہ سکندر پوری

بانی مجلس میلاد ہیں شاد سرا عدا کو اوڑا کر تاریخ	اندون خوب رسالہ یہ چھپا چشمہ رحمت رحمن لکھا
---	--

طبع زاد فیاض الہیہ طبیب لبیب جناب حکیم محمد
عبدالقدوس صاحب سکندر پوری متخلص بن طبیب

گزنیہ الکتا بے طبع شد در دوہابی برای سال طبعش چون بکثرت سرفروہم	صدای حسن تقریرش بعالم کو بکوشند بگفتا ہا لطف غیبی کہ تقریر بکوشند
--	--

نتیجہ طبع بلند و فکر ارحم بند نبض شناس سخن جناب
محمد ظہور احسن صاحب سکندر پوری متخلص بن ظہور

دہائی کار دہوا ہے اچھا ایمان کی ہو گئی عیانت	جسنے دیکھا ہوا وہ خوش حال اعدا اوس سے ہوئے ہمیں پامال
---	--

منکر مولود کے تھے جو لوگ خجالت سے کیمکارنگ ہے زرد جب چھپ گئی وہ کتاب پوری وہابی کا سر اور اس کے کہ دو	اونکا دیکھا گیا عجب حال غصے سے کیمکار مولود لال مجھ سے ہاتھ نے یوں کہا سال لکھا ہے جواب فرقہ ضلال ۱۲۹۳ھ
--	---

ارتباج افکار ابحار طبع ارشد جن مولوی محمد صاحب سکندر پور

طبع گردید چون کتاب نفیس ترک کردند راہ نئے دینے فکرتا رنج طبع چون کردم	اہل ایمان شدند مالا مال راہ حق یافتند اہل ضلال چشمہ فیض دین نوشتم سال ۱۲۹۳ھ
---	--

تقریظ کتاب لا جواب صیانت الایمان عن قلب الاطمینان جلید دوم
بلاغت قم سید بدیع صاحب رشتہ ارشد التسمت شرقی ریاست

فرخند بنیا وحید آباو

بسم اللہ الرحمن الرحیم	الحمد للہ الذی جعل ولادۃ نبیہ من اظہار آیاتہ ومن اعظم الدلائل علی ذاتہ واصلواتہ علی سیدنا ونبینا محمد المصطفی الذی فاز بمنزل رسالۃ و علی آلہ و صحابہ فضل و کاتہ اما بعد بر صفر فاطر صفا منظر ناظر ان اوراق صحائف و نگار و دیدہ دران حقیقت بین انصاف شعار ترسم و نقش باو کہ درین آواں سعادت تو امان آسرا سر از فیض مظہر انوار جلیبہ مطہر عنایت قوسیتہ متکلی استیکر دولت اجلال مرتب نشین چار بالش فضل و کمال منتخب او و اولیہ جمع شرافت ملکیتہ و الانشاء علی ہم آبر فیض بحر کرم قندیل ایوان دین اسلام جمع علمای اعلام کرم المائتہ کثیر الفاخر رئیس علمای محترم جناب حکمت مآب حکیم مولوی وکیل احمد صاحب
------------------------	--

نائب مد عدالت سمعت جنوبی اضلاع بلدہ فرخندہ بنیاد حیدر آباد وکن صانہا اندھنقا
 عن الفتن بسالہ صیانت الایمان عن قائد الطینان تبرید عقاید و بیان تصنیف فرمود
 اگر چه جوہر یار بازل علم کلام نقد اوقات صرف تفکر و تلاش کرده ہزار محنت و جانفشانی
 علی قدر استطاعت دست مایہ ہر سائیدہ اندوختہ ہامی مدت العمر را بطرز نفیس بر سیاط
 قرطیس جمیدہ اند و برگزگاہ انظار اولوالالبصار گذراشتہ بگز انما یلی و بطن پایگی علم فتح
 بر افراشتہ اما خانہ سحر نگارش انچہ از روی محاسن و وابط و قراین ضوابط و دین باب
 نگاشتنہ الحق بہرہ مقررہ ازائدہ تفضلات و انعام حضرت خیر الانام علیہ الوفاء التحیت
 و اسلام پر دستہ باجمہ وجود و غنیز این تعوید و لا و نیز از بس تعلق قلوب اہل ایمان را
 تعوید گلوست و تہنہ باز و مس این صحیفہ اقدس مورث شفای علیل است و دنیا ترش و فر
 افزای دیدہ کلیل سرمہ کش دیدہ بصیرت است و چشم افز و ز پیش بسوزد انان ہزار
 حقیقت چہ این نسخہ قرۃ العین عرفا و محققین است و خلاصہ افکار متقدمین و
 متاخرین تقریر کے کہ مبتدیان را از اقرب طرق بمطلب رساند و تحقیق کہ متوسطان
 را از بوادی حیرت رہاند و منتہیان اخرا نہ نقود و معقولات شدن تواند توابع بر این
 جلیہ بتائیدات فوہب حقہ کہ در ضمنش اندراج یافته آفتاب است کہ بر افق عالم
 نہافتہ کہ تمہیای و شعلہ زبانی غامکہ در تحریر این رسالہ بکار رفتہ مبغضان
 ذی عناد و برق خرمین است و مؤمنان پاک نہاد و شمع انجمن نہ صرف درین
 یک فن کوی بلاغت رچوہ بل صحف متحدہ مدفون مختلفہ و علوم متفرقہ
 انجمن تصنیف فرمودہ کہ سخن در وصف اعتلا سے رتبت بلند سخن نارسا
 و زبان طلاقت در توصیف ارتقاء قدر از جہندش بلکنت آشنا مثنوی

ہمہ مدح خوانند زیر فلک کہ بالوف دلہا ستالین	تصنیفش اصناف جن ملک چہ کو عجز تالیف و تصنیف
--	--

زهر عین او کو شرمه آشکار	زهر عین او عین حرمت هزار
زهر قای او کفر اول فگار	فالتو جوابه بود آشکار
نمان قرب پروردگار شرف	عیان حرمت کردگار شرف
زهر سیم او گشته در روزگار	بر دم دم عیسوی آشکار
گرفت بهر صفی او مقام	خضر یکف از بهر نوشته جام
ز خطش خط پیشگان سرکار	ز سطرش نمای سطر و آشکار
کسی ابایان که باشد خلل	شود از سماعش بگو دل و کسل

صحیح نامه کتاب مستطاب صیانه الایمان عن قلاب طبرستان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۲	ذکر	فہذا	۲۶	۱	فہذا	صحیح
۸	۹	دیت	دوسرے کی	۲۷	۱۱	دوسرے	دوسرے کی
۹	+	+	قتلیم	۲۸	۱۲	قتلیم	قتلیم
۱۰	۴	آدم	بقتل	۲۹	۱۵	یقین	بقتل
۱۱	۱۲	نامی اور	غیر متادب	۳۱	۲۱	متادب	غیر متادب
۱۲	۴	تضاد	کی استخراج	۳۲	۲۱	کی استخراج	کی استخراج
۱۳	۵	معینہ	حال	۳۵	۱۰	مال	حال
۱۴	۴	الجمیۃ	متذکرہ	۳۸	۱۸	متذکرہ	متذکرہ
۱۵	۲	مصنف	فیضیہ	۳۹	۱۳	فیضیہ	فیضیہ
۱۶	۳	نخترہ	زبدیہ	۴۰	۱۰	زبدیہ	زبدیہ
۱۷	۱	اجہم	اجنادہ	۴۱	۱۱	اجنادہ	اجنادہ
۱۸	۴	فانت	لطال	۴۲	۱۵	یطال	لطال
۱۹	۱۲	کلیۃ	تذکر	۴۳	۱۸	تذکر	تذکر
۲۰	۳	عشیرۃ	بالفعلوۃ	۴۴	۷	بالفعلوۃ	بالفعلوۃ
۲۱	۱	یقول	بعرضہم	۴۵	۲۰	بعرضہم	بعرضہم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۰	۷	ہیدیم	ہیدیم	۴۵	۲	ہلاسی	ملاہی
۱۰۱	۸	قرار	قرار	۴۶	۳	ارکن	ارکین
۱۰۲	۹	امر	امر	۴۷	۲۱	یفعلہ	یفعلہ
۱۰۳	۲۱	حم	حم	۴۸	۴	یا مارو	یا مارو
۱۰۴	۴	اوستقندر	اوستقندر	۴۹	۳	بعلہ	بعلہ
۱۰۵	۱۰	ایسر	ایسر	۵۰	۶	بغبتہ	بغبتہ
۱۰۶	۱۱	تغذبا	تغذبا	۵۱	۱۰	التجار	التجار
۱۰۷	۲۱	الامام	الامام	۵۲	۱۲	تعتہرہا	تعتہرہا
۱۰۸	۵	الی	الی	۵۳	۱۲	مین لہر	کے ماہر
۱۰۹	۱۲	رحمہ	رحمہ	۵۴	۲	انجیر	انجیر
۱۱۰	۵	انضج	انضج	۵۵	۴	مامور	ماور
۱۱۱	۱۱	ملشا	ملشا	۵۶	۱۲	سندا	سندا
۱۱۲	۱	ممن	ممن	۵۷	۱۰	ہی	ہی
۱۱۳	۳	الریبیدی	الریبیدی	۵۸	۶	وغیرہ	وغیرہ
۱۱۴	۱۰	کیا ہی	کیا ہی	۵۹	۵	وادی	وادی
۱۱۵	۵	رابعہ	رابعہ	۶۰	۲۱	التواہی	التواہی
۱۱۶	۱۲	علیا	علیا	۶۱	۳	انحدوم	انحدوم
۱۱۷	۱۳	مامور	مامور	۶۲	۴	کیفرہ	کیفرہ
۱۱۸	۱۳	یقول	یقول	۶۳	۲	ولا یعرف	ولا یعرف
۱۱۹	۸	بجر	بجر	۶۴	۱۲	الاول	الاولی
۱۲۰	۱۶	امختار	امختار	۶۵	۱۹	پو	پو
۱۲۱	۹	ابن شیم	ابن شیم	۶۶	۹	زمنہ	زمنہ